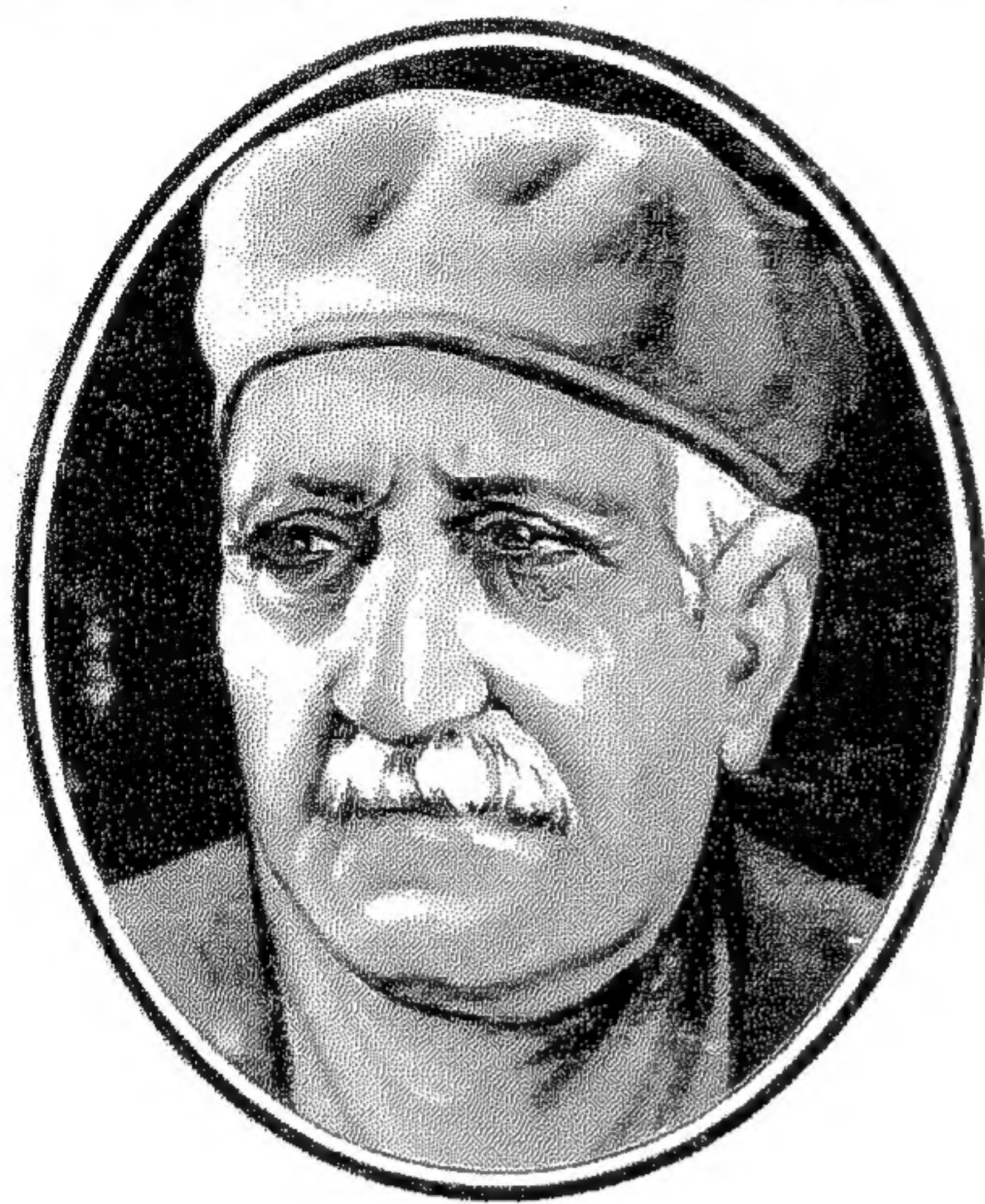


جلاس محمود الحقاك



أبراهيم بوالأنبياء



Bibliotheca Alexandrina

0101150



نخبة مصر
للطباعة والنشر والتوزيع



إبراهيم أبو الأنبياء

عباس محمود العقاد



منشأة مصر
للطباعة والنشر والتوزيع



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خليل الرحمن و خليل الإنسان

في العالم اليوم أكثر من ألف مليون إنسان يدينون بالموسوية والمسيحية والإسلام ، وهي الأديان التي جاء بها موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام ، وهم الأنبياء الثلاثة الكبار الذين ينتمون جميعا إلى الخليل إبراهيم .. لا جرم^(١) يسمى خليل الرحمن ..

ولا جرم تتجمع الجهود كلها للبحث عن تاريخه المجهول في أغوار الأرض ، فإن علم الأحافير لم ينحصر في البحث عن تاريخ أحد قط كما انحصر في البحث عن تاريخ أي الأنبياء ، وما تجردت البعوث إلى العراق وفلسطين ومصر لسؤال الأرض عن مكنون من أسرارها كذلك السر المكنون ، الذي ينطوى على أعماق أسرار الروح والضمير ..

قال منقَّب من أولئك المنقبين الذين عُرفوا باسم الحفرين : إن الناس قد بدأوا بالحفر في الآثار طلبا للذهب ولقايها الحلى والجوهر ، ثم عرف الناس شيئا أنفس من تلك المعادن يبحثون عنه ويتهافتون على استخراجها وتحصيله : وهو التاريخ المقدس ، أو تاريخ المعاني العليا التي ترتفع به إلى السماء ، ولها مستودع في جوف الرغام^(٢) .

وكل شيء يغليه الإنسان يحفزه إلى ذلك السر الذي تقسمته الأرض والسماء ..
فإلى جانب البحث عن أصول العقائد يبحث المنقبون في تاريخ الخليل عن فتوح لا نظير لها في تاريخ الإنسان ..

وقد أكثر المؤرخون من القول في أنباء الفتوح التي غيّرت مجرى التاريخ أو غيرت علاقة الإنسان كله بالعالم الذي يحيط به ويحتويه ..

ولكن المؤرخين لا يستطيعون أن يذكروا فتحا من تلك الفتوح أعظم عملا وأبقى أثرا في تاريخ الإنسان من تلك الفتوح التي اقترنت بدعوة الخليل ..

إن دعوة الخليل قد اقترنت بالتوحيد ، واقترنت بميزان العدل الإلهي ، واقترنت بإعلاء العبادة إلى ما فوق الطبيعة والجثمان ..

(١) لا جرم : في الأصل بمنزلة «لا بد» ثم تحولت إلى معنى القسم فصارت بمنزلة «حقا» . (٢) الرغام : التراب .

وهذه هي الفتوح التي لا نظير لها فيما تحدث عنه المؤرخون من فتوح الحياة الإنسانية ، منذ أقدم عصورها إلى العصر الحديث ..

لا نظير لها فيما فتحه الإنسان من هذا العالم حين سخر النار أو سخر الحيوان أو سخر الكهرباء ، أو سخر الذرة على جلاله فعلها وضآلة قدرها ، وهي أقوى المسخرات فيما عرفه إلى اليوم ..

هذه فتوح فيما يملكه الإنسان ..

أما تلك الفتوح ففيها ملاك الإنسان كله ، فيما يعلمه وما لا يعلمه ، وفيما يديه وفيما يخفيه ..

تلك فتوح غيرت عالم الإنسان الظاهر وعالمه الباطن ، وليس قصارى الأمر فيها أنها عبادة جديدة أفضل من عبادات سبقتها ، وإن كانت العبادة الفضلى غنا يغليه من يقتنيه ، ويفديه بكل ما يعيه وما لا يعيه ..

كلا .. بل هي عبادة فضلى وفكر فاضل ونظر جديد إلى الكون وإلى الإنسان وبنى نوعه في وحدته وفي اجتماعه ..

وهي فتوح تصحح مقاييس الفكر وتبدل علاقة الإنسان بنفسه وبدنيته . وتحسب من أجل ذلك في سجلات العالم ورياضات الخلق وقوانين الاجتماع .

إن حقائق الكون الكبرى لن تنكشف لعقل ينظر إلى الكون كأنه أشات مفرقة بين الأرباب ، يتسلط عليها هذا بإرادة ، ويتسلط عليها غيره بإرادة تنقضها وتمضى بها إلى وجهة غير وجهتها ، فلم يكن التوحيد عبادة أفضل من عبادات الشرك وكفى . بل هو علم أصح ونظر أصوب ومقياس لقوانين الطبيعة أدق وأوفى ، ومن هنا صدرت كل فكرة عظيمة عن الكون من عقل فيلسوف مؤمن بالوحدانية ، وإن لم تبلغه دعوة الأنبياء ..

أما ميزان العدل الإلهي فهو الذى أقام المساواة بين الناس على دعائها الراسخة . وكل ما عداها من دعامة فإنما هي دعائم القوة ممن يقدر عليها ، سواء اقتدر عليها بسطوته

الباطشة أو بتأليب الطوائف والجماعات وما كان للعدل بين الناس من سبيل وهم يقيسون بعضهم إلى بعض ويطلبون المساواة بين أقوى الأقوياء منهم وأضعف الضعفاء ..

فإذا ارتفع الميزان إلى اليد الإلهية فهذا القوى مهما يبلغ من القوة ، وذلك الضعيف مهما يبلغ من الضعف ، ندان^(٣) متساويان ، ومخلوقان أمام خالق واحد . ما زاد من قوة أحدهما فهو من عطاء ذلك الخالق ، وما نقص من قوة الآخر فهو من قضائه ومن دواعى رحمته وبلائه ، وإليه المرجع فى حسابه أو جزائه ، فلا يدخله أحد فى حساب غير ذلك الحساب ، ولا يعرضه أحد على ميزان غير ذلك الميزان .

وقد ارتفع الإنسان كله حين رفع عبادته من الطبيعة إلى ما فوق الطبيعة ، وحين أصبحت حاجته إلى المعبود شيئاً أرفع من مطالب الأبدان وضرورات الغرائز والطباع .. كان أقل من الطبيعة فأصبح أعظم منها ..

كان مسلوب الحيلة أمامها ، فأصبح له من فوقها مرجع لا يعنيه غضبها ورضاها .. ولم يكن له إلا أن يخضع لها أو يحتال عليها .. فأصبح له أن يواجهها ويقف أمامها ، بل على أكتافها .. أصبح له كيانه الأدبى فى وجهها ..

وليس الفتح المبين فى هذا أنه يرى فيها ما يحسن وما لا يحسن ، وما يرضاه ضميره وما لا يرضاه ..

وإن الواقع الذى لا مرية فيه أن الإنسان قد ملك الذرة الصغرى فملك من الطبيعة قوتها الكبرى ، وأنه خلى بهذه القوة أن يضل ويطغى ، ولكن اليقين الحق أنه لن يكبح ذلك الطغيان من نفسه بقوة الطبيعة صغرها وكبرها ، وإنما يكبحه - إذا قدر له أن يكبحه - بسلطان من ذلك الفتح المبين ، ما بقى له وما زاد عليه بعد آلاف السنين .

هذه الفتوح قد عرفت جميعاً قبل عصر الخليل ، ولكنها لم تقترن بدعوة قط فى عالم النبوة قبل دعوته عليه السلام .

(٣) ندان : الند : الشبه والمماثل .

وهذا هو الفارق المهم في العواقب وفي مراحل التاريخ ،
أو هو الفارق بين دعوة النبي وبين غيرها من الدعوات .

فالتوحيد لم يكن مجهولا قبل عصر إبراهيم ، وكذلك ميزان العدل الإلهي ، وكذلك
عبادة «الحق» فوق الطبيعة وفوق مطالب الأبدان .

كان المصريون الأقدمون يؤمنون بالإله الواحد ، وكان من معتقداتهم أن للروح في
العالم الآخر ميزانا يقدر لها الحسنات والسيئات ، وكانت كلمة الله هي القوة التي تفعل
ما تريد .

ولكنها لم تكن دعوة نبوة ورسالة ، ولعلها جاءت في زمن لم تنهياً فيه النفوس للعلم
بالوحدانية ونبذ الشرك وتعدد الأرباب .

وكانت في جملتها دعوة كهان يسترون ما يعلمون ولا يوضحون للناس بأسرار الديانة
إلا بمقدار .

وكان ميزان السماء يزن لكل روح حسناتها وسيئاتها ، ويحسب الملوك من الأرباب
الذين يتصرفون في الأرواح خلال الحياة وبعد الممات ..

ولما جهر «إخناتون» بدعوة التوحيد والمساواة بين عباد الله صدرت دعوته من قصر
الدولة كأنها مراسيم الملك وقوانين الحكومة ، ولم تلبث أن بطلت في قصر الدولة نفسه
بمراسيم من قبيل تلك المراسيم ، وقوانين يطيعها الناس أشد من طاعتهم لتلك القوانين ،
لأنها تستعين بدهاء الكهان وسلطان العرف والعادة .

وكان أناس من الحكماء يعرفون الله كأنهم يعرفون حلا مقنعا لمسألة الوجود ، أو
كأنهم يعرفونه خالقا للكون ، ولا يزدون .

ومما لا ريب فيه أن عقيدة التوحيد قد سرت من مصر في صورة من الصور إلى
بلاد المشرق ، ومنها بلاد البحر الأبيض ووادي النهرين .

ومما لا ريب فيه أنها كانت سر الخاصة وذوى الرئاسة في المحاريب والقصور ، وأن
تعدد الأرباب قد سرى منها كذلك إلى الشعوب سريان العرف والمحاكاة ..

أما الإله الواحد الذى اقترن بدعوة إبراهيم فلم يكن حل مسألة ، ولم يكن سر
أخبار وحكماء ، ولم يكن خالق الكون والناس ولا مزيد .
بل كان خالق الكون والناس ، وحاكم الكون والناس ، وكان منه الأمر والنهى ،
وإليه المرجع والمآب .

كانت عبادته «مسألة حية» تبرز بسرائر النفس وتنبعث منها فضائل الخير ،
ولا تنزوى عنها زاوية فى الكون ولا فى ضمير الإنسان .

كانت دعوته صرخة تسمع وتتجاوب بها الآفاق ، ولم تكن لغزا يخفى
وتحتاجى^(٤) به العقول .

كانت صحبة البيت والطريق ، وصحبة اليقظة والنام ، وصحبة العزلة والجماعة ،
وصحبة الحياة قبل الميلاد وبعد الموت ، ولم تزل حتى أصبحت وهى صحبة الخلود
الذى لا يعرف الفناء .

ولم تصبح كذلك قبل رسالة النبوة حين انبعث بها النبى أبو الأنبياء .. حين بشر
بها إبراهيم ..

وما كان لنبوة واحدة أن تؤدى رسالة التوحيد وتفرغ منها فى عمر رجل أو عمر
جيل .. وإنما هى نبوة بعدها نبوات ..

ولو كانت دون ذلك خطرا لكفى أن تقوم بها دعوة واحدة ، وأن تتكفل لها يقاتها ،
ولكان بها الغنى عن التعقيب والتذكير ..

ولكنها على خطرهما هذا لا تتم فى رسالة واحدة ، ولا تستغنى عن مرتقى بعد
مرتقى ، ثم عن قرار بعد قرار .

وعاش الخليل ما عاش والتوحيد فى قومه مشوب^(٥) بالشرك والضلال . وفارق الدنيا
والخلفاء من بعده يتقدمون وينكسون ، ويستقيمون وينحرفون ، ولم ينقض من بعده
عهد إلا وهو ينهى الناس أنها نبوة تتلوها نبوات ، وأنها أمانة موروثة فى أعقابها لا تنقطع
فى جيل ، ولا بد لها من ورثة أبرار .. ومن شك فى ذلك فإنما هو شاك فى بدهة العقل .
ضرورة الزمن وحكم التاريخ ، فوق الشك فى الكتب والأنبياء ..

(٤) تحتاجى : تحاجى القوم : تطارحوا الأحاجى أى الألفاظ . (٥) مشوب : مخلوط .

ولأنما المستحيل في العقول أن تنفرد رسالة إبراهيم في أعقابه فلا تأتي بعدها رسالة في أولئك الأعقاب .

ولا دليل في العقول على نسب الأعقاب أقرب من هذا الدليل ، ولا دليل على المرسلين منهم أثبت منه عند النظر القويم .

فلو مضت رسالة إبراهيم بغير رسالة بعدها لكان هذا هو العجب المردود ، ولو قام بتلك الرسائل التالية فرع من غير أصله ، ونبت من غير معدنه لكان هذا أعجب وأولى بالرد والارتباب .

ولا يعقل العقل إلا أنه نبي أبو أنبياء ، كما كان وكما ينبغي لا محالة أن يكون .. وكما بين توحيد الأعقاب وبين التوحيد كما تلقاه عصر الخليل من بون بعيد . إنه لأبعد من مسافة الزمن بينهما ، وليست مسافة الزمن بينهما بالشوط القريب .. ولكن الذي يبدأ لا بد أن يبدأ ، ولا بد أن يبدأ من خطوته الأولى ولا يبدأ من منتهاه ..

ولم ذلك المبدأ يرجع اليوم ألف مليون من بنى الإنسان أو يزيدون ، لا أول لهم في قداسة الحياة غير ذلك الأول ، ولا رائد لهم في موازين العدل والصلاح قبل ذلك الرائد ، ومن خلف على أعقابه من الرواد .

ومن ذلك المبدأ شخص ذلك الركب الحاشد في طريقه إلى الله ، وتقدم من اسم الله ذى العرش إلى اسم الله الرحمن الرحيم .

إنه - لا جرم - خليل الرحمن .. وإنه - لا جرم - خليل الإنسان ..

وسيرته في الصفحات التالية هي سيرة الخليلين ، على هدى الأسلاف ، وعلى هدى الأعقاب ..

وعلى هدى الأسلاف والأعقاب ينبغي أن تكتب كل دعوة عامة ، وأن توصف كل بعثة نبوية خوطب بها الناس على اختلاف المدارك والمعارف والطباع ..

فنحن لا نتصور الدعوة في صورتها الحقيقية الشاملة إلا إذا عرفنا صورتها في نفوس المخاطبين بها ، سواء منهم من فهم أو من لم يفهم ، ومن أحسن الاعتقاد أو أساء .

وعلى قدر العلم بالضلالة نفهم عمل الهداية التي أزالها أو عاجلت أن تزيلها بما كان لها من الجهد والوسيلة .

فلا غنى في دراسة تاريخ الخليل عن الإحاطة بما ورد عنه وقيل فيه من شتى المصادر في مختلف البيئات والعصور .

وينفعنا الخطأ هنا كما ينفعنا الصواب .

بل الخطأ هنا من الصواب أنفع ، لأن رسالة النبي قائمة على إزالة خطأ وتبيين الضلالة فيه ، فعلى قدر ما نعلمه من جوانب الخطأ وخباياه نعلم القوة التي تنصدي له وتصلح لعلاج الغلبة عليه .

ولهذا نود أن نلم في كتابة هذه السيرة بكل طرف ، وأن نذهب فيها إلى كل وجهة ، ولا نقتصر على المعتمد منها في مذهب واحد أو نحلة واحدة ، سواء عرضنا لها من ناحية الأديان أو من ناحية المباحث والآراء التي رددتها التواريخ وكشفت عنها البعوث الحفرية من القرن الثامن عشر إلى الآن .

إن منهج البحث تمليه علينا طبيعة البحث نفسه في الزمن الذي نكتبه فيه ونحن ندرس سيرة الخليل كما وضحت لنا منذ فاتحة القرن العشرين ولقد أثار القرن العشرون في هذه السيرة مشكلات لم يعرفها الأقدمون وأتى فيها بمعلومات من بطون الحفائر وخفايا الآثار ، لم تكن في حساب أحد ممن عرضوا لهذه السيرة ، قبل مائة سنة .

من هذه المشكلات التي أثارها القرن العشرون وجود إبراهيم في التاريخ : هل هو شخصية تاريخية ، أو هو صورة من صور الخيال تجمعت حولها متفرقات العقائد من هنا وهناك ..

ومن المشكلات التي أثارها هذا القرن علاقة إبراهيم بمكة وبيت الله الحرام : هل ذهب إبراهيم إلى مكة ؟ وهل كانت له علاقة ببيت الله الحرام فيها أو تلك علاقة لم تفهم على سند صحيح من الواقع ، ولم تنجل الدراسات العصرية عما يؤيدها بالدليل المقبول ؟ ..

ونحن نكتب هذه السيرة وأماننا هذه المشكلات من مصادرها القوية ، وأماننا كذلك أسبابها وأسباب الإعراض عنها والرد عليها ..

ونجملها بداءة فنقول إنها لا تقوم على سند من العلم سواء كان الباحث الحديث ينفي وجود إبراهيم جزما ويقينا أو يشك في وجوده ولا يقطع باليقين إلى جانب النفي أو جانب الإثبات ..

فالذى ينفي وجود إبراهيم جزما ويقينا لا يستند إلى حجة واحدة من حجج العلم ولا يزيد على مجرد الإنكار . والذى يشك بينى شكه على أسباب لا يعتبرها العلم ولا العقل من أسباب الشك في وجود شيء .. لأنه يستند في شكه إلى كثرة الأعاجيب والخرافق والأساطير التى تخللت سيرة إبراهيم كما رواها الأقدمون .

ومثل هذا السبب لم يطل وجود شيء قط وإن كانت أعاجيبه وخرافقه وأساطيره مما ترفضه جميع العقول فى العصر الحديث .

فهذه الشمس يضرب بها المثل فى الظهور والثبوت ، وليس أكثر من الخرافات التى رويت عن مشرقها ومغربها وعن نشأتها وحركتها ، وعن الديانات التى تقدسها وتفرض عبادتها ، وليس أكثر فى العصر الحاضر من الخلاف على عمرها وحقيقة تكوينها وأسباب حرارتها وطبيعة مادتها ، لأنها هى طبيعة المادة على العموم .

والهرم الأكبر لا يمتري فى وجوده أحد ، ولم يُذكر عن إبراهيم بعض ما ذُكر عنه من الأسرار .

ومن الزراية بالعلم أن يقوم الشك على غير أساس .. فليست الحقيقة خصما لنا فى محكمة نقول له : تقدّم أنت بجميع أسانيدك وإلا أنكرنا عليك دعواك ..

وإنما الحقيقة قضيتنا نحن وليست بدعوى خصم يلزمه الدليل ولا يلزمنا .. فما لم يكن للشك سبب فهو زراية بالعلم وزراية بالعقل وزراية بأمانة التفكير ..

ومن السخف أن نلزم الأقدمين بالبرهان على سيرة إبراهيم ولا نلزم به أنفسنا ، كأنهم أصحاب الشأن كله ونحن ثمة غرباء متفرجون .

فلا موجب للجزم بإنكار وجود إبراهيم ولا للشك في وجوده ، اعتمادا على كشف جديد من كشوف العلم في القرن العشرين .

أما علاقته بمكة والبيت الحرام فالأمر فيها أعجب من أمر المختلفين على «شخصيته التاريخية» ؛ لأن الذين ينكرون تلك العلاقة لم يدعوا لها سنداً من العلم ولا من الكشوف العصرية ، بل هم يعتمدون على بعض المصادر الدينية للجزم ببطلان المصادر الأخرى ، أو هم يعتمدون على المصادر الإسرائيلية للجزم ببطلان المصادر الإسلامية ولا شأن للعلم الحديث هنا .. بل هو تمييز رواية دينية على رواية دينية تخالفها ، ولا محل لإقحام العلم العصري بين الروايتين .

بل هناك محل للتحفظ الشديد في قبول الرواية الإسرائيلية ، لأنها امتزجت بسياسة الملك والتنازع عليه ، وكل دعوى المملكة الإسرائيلية في الزمن القديم قائمة على الأسلوب الذى كتبت به سيرة الخليل في أيامه الأخيرة على التخصيص .

هذه نظرنا إلى المشكلات التى طرأت على سيرة إبراهيم في القرن العشرين ، وهذه نظرنا إلى المعلومات التى أتى بها من كشوفه وأحافيره وتعليقاته ، ومبلغ حقها في تمحيص السيرة أنها تفسر بعض الغوامض ولكنها لا تنفى «الشخصية التاريخية» ولا توجب الشك فيها بحجة علمية ، وسنرى أن المقابلة بين المعلومات الحديثة وروايات الكتب الدينية وروايات الأقدمين تؤدي لنا عملاً غير النفى والإنكار والتردد بين الشك واليقين : تؤدي لنا عمل الغربال والمصفاة ، ولا تنفى غير الخثالات^(٦) والقشور ولهذا سنرجع في سيرة الخليل إلى جميع مراجعها .

سنرجع إلى كتب الأديان التى لها علاقة بسيرة الخليل ، وإلى كتب التواريخ وروايات الأقدمين ، وإلى كتب الباحثين في الحفائر والآثار ، ولا سيما الكتب التى تعتمد مؤلفوها أن يبحثوا في مواطن السيرة ومظانها من الألف الثالثة قبل الميلاد ، بين آثار العراق وفلسطين ومصر والجزيرة العربية وغيرها من مظان السيرة التى تتأخم تلك الأقطار .

(٦) الخثالات : الخثالة من الطعام : ما يخرج منه من زوان ونحوه مما لا خير فيه فيرمى به ، والردىء من كل شيء ، وسفلة الناس .

والأديان التي نرجع إلى كتبها ومصادرها هي : الإسرائيلية ، والمسيحية ، والإسلام ، والصابئة ، هذه الديانة الأخيرة أقل الديانات ذكرا للخليل في كتبها ، ولكنها احتفظت ببقايا كثيرة من عقائد البابليين وأخذت من الديانات الوثنية والكتابية في فارس والعراق وفلسطين وجزيرة العرب ، فهي مرجع لا يُهمل عند الكلام على دعوة تتصل بجميع هذه الديانات ..

ومنهجنا في الأخذ من المراجع أن نقتبس ما جاء في كتب الدين ثم نردفه بتفسيره من كلام أهله وكلام الثقات عند أصحابها ، حتى نستخلص منها جميعا لباب السيرة فيها ، ونستوفي منها ما تعطيه من موضوعها .

وننتقل من كتب الأديان إلى التواريخ التي تعتمد عليها وعلى المآثورات المروية ، ثم نشفع ذلك بمحصول التاريخ الحديث الذي استنبطه الحفريون وعلماء الآثار من البحث في المراجع الأثرية .

ولا ننوي أن نقحم على هذه المراجع تعليقا لا يستلزمه سياقها ، بل نمشي مع كل مرجع مقبول أو غير مقبول حتى يقيم لنا معلما هاديا من معالم الطريق ، وقد يجيء المعلم الهادي من طريق الرفض كما يجيء من طريق القبول فإن الذي يقول لنا : لا تسيروا من هنا كالذي يقول لنا سيرا من هناك ، وكلها صالح للهداية واجتناب الضلال . فإذا أوضحت هذه المعالم آخر الأمر لم تبق إلا الخلاصة التي يصح التعويل عليها ، وعلى قدر طول الطريق يكون القصد في ختامه ، لأنه الختام الذي تعددت من أجله المعالم والأعلام .

ونحن على رجاء مع القارئ أن تأتى هذه الخلاصة مصفاة من الشوائب والدخائل ، وأن نستخرج منها صفة الخليل كما صحت في النظر بعد المقابلة بين مصادرها وأجزائها ، ونترك منها ما لا سبيل إلى القول فيه على بينة وعلى ضوء هذه المعلومات مجتمعات . ونحن مبتدئون بالبَاب الأول فيما يؤخذ من كتب العهد القديم ، ثم تابعوه بما يؤخذ من كتب الأديان على الترتيب ..

المراجع الإسرائيلية

أفاض سفر التكوين في سيرة إبراهيم عليه السلام ، وأثبت مولده في «أور» الكلدانيين ، ورفع نسبه إلى سام بن نوح ، فهو إبراهيم بن تارح بن ناحور بن سروج بن رعو ابن فالج ابن عابر بن صالح بن ارفكشاد بن سام بن نوح ..

وذكر أبناء تارح فقال : إنه ولد «إبرام وناحور وحاران ، وإن حاران ولد لوطا ومات قبل أبيه في أرض ميلاده «أور الكلدانيين» .

وإن إبرام وناحور اتخذا لهما زوجتين ، اسمهما ساراي وملكة بنت حاران .. أما ساراي فهي بنت تارح من زوجة أخرى كما جاء في الإصحاح العشرين على لسان إبراهيم : «وبالحقيقة أيضا هي أختي ابنة أبي غير أنها ليست ابنة أُمي فصارت لي زوجة» ..

وجاء في الإصحاح الحادي عشر أن «تارح أخذ إبرام ابنه ولوطا بن حاران ، وساراي ، فخرجوا معا من أور الكلدانيين ليذهبوا إلى أرض كنعان ، فأتوا إلى أرض حاران^(١) وأقاموا هناك ، وكانت أيام تارح مائتين وخمس سنين ، ومات في حاران» .

وجاء بعد هذا في الإصحاح الثاني عشر أن الرب قال لإبرام : «اذهب من أرضك ومن عشيرتك ومن بيت أبيك إلى الأرض التي أريك ، فأجعلك أمة عظيمة وأباركك وأعظم اسمك ، وتكون بركة ، وأبارك من يباركك ومن يلعنك ألعنه ، وفيك تتبارك جميع قبائل الأرض ..

«فذهب إبرام كما قال له الرب ، وذهب معه لوط-

«وكان إبرام ابن خمس وسبعين سنة حين خرج من حاران فأتوا إلى أرض كتمان ومعهم ذخائر وعبيد وماشية ، واختار إبرام سكنه من شكيم^(٢) إلى بلوطة مورة ، وفيها الكنعانيون .

(١) موقعها الآن بين حابور ونهر الفرات في شمال العراق .

(٢) في موقع نابلس الآن على الأرجح .

«وظهر الرب لإبرام وقال : لنسلك أعطى هذه الأرض ، فبنى هناك مذبحا للرب الذى ظهر له ، ثم انتقل من هناك إلى الجبل ونصب خيمته شرقا من بيت إيل من المغرب ولماى من الشرق ، ثم والى رحلته إلى الجنوب ..

«وحدثت مجاعة فى الأرض ، فانحدر إبرام إلى مصر ، وقال لساراي امرأته وهو على مقربة من مصر : إني علمت أنك امرأة حسنة المظهر ، فإذا رآك المصريون قالوا هذه امرأته فيقتلوننى ويستبقونك . قولى أنك أختى ليكون لى خير بسببك وتحيا نفسك من أجلك ...

«فلما دخل إبرام مصر رأى المصريون أن المرأة حسنة جدا ، ومدحها رؤساء فرعون لديه ، فأخذت المرأة إلى بيت فرعون فصنع إلى إبرام خيرا بسببها وصار له بقر وغنم وحمير وعبيد وإماء واتن وجمال .

«فضرب الرب فرعون وبيته ضربات عظيمة .. ودعا فرعون إبرام وقال له : ما هذا الذى صنعت بى ؟ لماذا لم تخبرنى أنها امرأتك ؟ لماذا قلت لى : هى أختى حتى أخذتها لتكون زوجتى .. خذها واذهب ، ووكل به أناسا شيعوه إلى خارج الديار ..

«وعاد إبرام إلى بيت إيل حيث كانت خيمته قبل انحداره إلى مصر ، ولم تحمل الأرض إبرام ولوطا ومن معهما من حاشية وماشية ، واشتجر رعائهما وحولهم الكنعانيون والفرزيون^(٣) .

فقال إبرام لابن أخيه : «لا تكن مخاصمة بينى وبينك ، وبين رعائى ورعائك . إنا إخوان . أليست الأرض أمامك ؟ فاذهب حيث شئت . إن ذهبت شمالا ذهبتُ أنا إلى اليمين وإن ذهبتُ يمينا ذهبتُ أنا إلى الشمال ونظر لوط فرأى أمامه أرضا مخصبة كأرض مصر ، فاختار دائرة الأردن وارتحل مشرقا ونقل خيامه إلى سدوم ، وأهلها جد أشرار .

وبقى إبرام فى كنعان فقال له الرب : «ارفع عينيك وانظر فى الموضع الذى أنت فيه من مشرقه إلى مغربه ومن شماله إلى جنوبه ، فإننى معطيك جميع الأرض التى تراها ولنسلك من بعدك ، واجعل لك نسلا كثراب الأرض لا يحصيه إلا من استطاع أن يحصى ترابها ، فاضرب فى الأرض طولا وعرضا كما تشاء .»

(٣) لعلهم قبيلة من الكنعانيين كانت تسكن العراء فى قرى مسورة .

فنقل إبراهيم خيامه وأقام عند بلوطات نمرا التي هي جيرون^(٤) وبنى فيها مذبحا للرب ..

ونشب قتال بين أمراء البادية والحضر في تلك البقاع «فخرج ملك سدوم وملك عمورة وملك أدمة وملك صبويم وملك بالع التي هي صوغر ، ونظموا حربا معهم في عمق السديم^(٥) مع كدرلعومر ملك عيلام ، وتدعال ملك جويم ، وأمرافل ملك شنعار ، وأريوك ملك الاسار ، أربعة ملوك من خمسة ..
وعمق السديم كان في آبار حمر كثيرة ..

«فهرب ملكا سدوم وعمورة وسقطا هناك ، والباقون هربوا إلى الجبل ، فأخذوا جميع أملاك سدوم وعمورة ، وجميع أطعمتهم ومضوا .

«وأخذوا لوطا ابن أخى إبراهيم ومضوا ، إذ كان ساكنا في سدوم .
«فأتى من نجا وأخبر إبراهيم العبراني ، وكان ساكنا عند بلوطات نمرا الأمورى ، أخى أشكول وأخى عانر ، وكانوا أصحاب عهد مع إبراهيم . «فلما سمع إبراهيم أن أخاه سبى جر غلمانته المتمرنين ولدان بيته ، وعدتهم ثلثمائة وثمانية عشر ، وتبعهم دان ، ودهمهم ليلا هو وعبيده فكسرهم ، وتبعهم إلى حوبة إلى الشمال من دمشق واسترجع ما أخذوه ، واسترجع لوطا أخاه أيضا وسبى النساء والرجال ..

فخرج ملك سدوم لاستقباله بعد رجوعه ، وأخرج (ملكى صادق) ملك شاليم خبزنا وخمرا ، وكان كاهنا لله العلى ، فبارك إبراهيم وقال :
مبارك إبراهيم من الله العلى مالك السماوات والأرض ، ومبارك الله العلى الذى أسلم أعدائك إلى يديك . فأعطاه إبراهيم عشرا من كل شيء وقال ملك سدوم : أعطنى النفوس . أما الأملاك فخذها لنفسك .

فقال إبراهيم لملك سدوم : رفعت يدي إلى الرب الإله العلى ، مالك السماء والأرض ، لا آخذن خيطا ولا شراك نعل ولا شيئا مما هو لك ، فلا تقول : إننى أغنيت إبراهيم . ليس لى إلا ما أكله الغلمان . وأما نصيب الرجال الذين ذهبوا معى : عانر واشكول وممرا ، فلهم نصيبهم يأخذونه ثم خاطب الرب إبراهيم فى الرؤيا قائلا : لا تخف يا إبراهيم . أنا ترس لك ، وأجرك عظيم .

(٤) هى اليوم الخليل . (٥) هى بحر الملح .

قال إبراهيم : أيها السيد الرب ، ماذا تعطيني وأنا ماض عقيما ، ومالك بيتي هو اليعزر الدمشقي^(٦) .

وقال إبراهيم أيضا : «إنك لم تعطيني نسلا ، وها هو ذا ابن بيتي وارث لي ...
«فكان كلام الرب له : لا يرثك هذا . بل الذى يخرج من أحشائك هو وارثك .
«ثم قاده إلى الخارج وقال : انظر إلى السماء وعد النجوم إن استطعت .. هكذا يكون نسلك .

فآمن بالرب ، فحسبه له حسنة ، وقال له : أنا الرب الذى أخرجك من أور الكلدانيين ليعطيك هذه الأرض ترثها .

فقال : أيها السيد الرب ! بماذا أعلم أنني أرثها.

قال : خذ عجلة ثلاثية ، وعنزة ثلاثية ، وكبشا ثلاثيا ، ويمامة وحمامة .

فأخذ هذه كلها وشقها من الوسط وجعل كل شق مقابل صاحبه ، وأما الطير فلم يشقه . وجعل إبراهيم يزجر الجوارح التى تهبط عليها .

ولما صارت الشمس إلى المغيب وقع على إبراهيم سبات ونزلت عليه رعبة عظيمة ، فقال لإبراهيم : اعلم يقينا أن نسلك سيكون غريبا فى أرض ليست لهم يستعبدون فيها ويستذلون أربعمئة سنة ، ثم أدين الأمة التى تستعبدهم ، فيخرجون بأملأك جزيلة ، وتمضى أنت إلى آبائك بسلام ، وتدفن بشيعة صالحة ، ثم يرجع نسلك فى الجيل الرابع إلى ها هنا ، إذ لم يتم بعد ذنب الأموريين .

«ثم غابت الشمس ورائت العتمة على الأفق ، وإذا تنور دخان ومصباح نار يجوز بين تلك الشطور .

«وفى ذلك اليوم قطع الرب^(٧) مع إبراهيم ميثاقه قائلا : لنسلك أعطى هذه الأرض من نهر مصر إلى النهر الكبير نهر الفرات : القينيين والقنزيين والقدمونيين والحثيين والفرزيين والأموريين والكنعانيين والجرجاشيين واليبوسيين» .

* * *

(٦) هو بمثابة أمين الدار الموكل بشئونه ويلاحظ أن جملة حروف الاسم - وهو يكتب بالعبرية بغير ألف بعد العين تساوى ٣١٨ عدد القلمان ، وهذا يقول بعض المفسرين أن الاسم كناية عن العدد .

(٧) من العادات المرعية فى كثير من أمم الرعاة أن يمر المتعاهدون بين شقين من ذبيحة ، ويرد بعضهم قولهم «نضع عهدنا» إلى هذه العادة .

ورجع الإصحاح السادس عشر إلى ساراي فجاء فيه أنها لما لم تلد دفعت جاريتها المصرية «هاجر» إلى إبرام وقالت له : هو ذا الرب قد أمسكنى عن الولادة .. فادخل إلى جاريتي لعل أرزق منها بنين ..

فلما رأت هاجر أنها حبلى «صغرت مولاتها في عينيها ، فقالت ساراي لإبراهيم : ظلمي عليك ! دفعت جاريتي إلى حضنك فلما رأت أنها حبلى صغرت في عينيها . ويقضى الرب بيني وبينك .

«فقال إبرام لساراي : «هو ذا جاريتك في يدك . افعل بها ما يحسن في عينيك ، فأذلتها ساراي ، فهربت من وجهها .

«فوجدتها ملاك الرب على عين الماء البرية ، على العين التي في طريق شور^(٨) ، وقال : يا هاجر جارية ساراي ! من أين أتيت ؟ وإلى أين تذهبين ؟ فقالت : أنا هاربة من وجه مولاتي ساراي . فقال لها ملاك الرب : ارجعي إلى مولاتك واخضعي تحت يديها . وقال لها ملاك الرب : تكثيرا أكثر نسلك فلا يحصى ، وقال لها ملاك الرب : ها أنت حبلى وتلدن ابنا وتدعيه إسماعيل . لأن الرب قد سمع لضراعتك . وأنه يكون إنسانا وحشيا^(٩) . يده على كل واحد ويد كل واحد عليه ، وأمام جميع إخوته يسكن ..

وكان إبرام ابن ست وثمانين سنة ولدت هاجر إسماعيل .. ولما كان إبرام ابن تسع وتسعين سنة (الإصحاح السابع عشر) ظهر الرب لإبرام وقال له : أنا الله القدير . سر أمامي وكن كاملا فاجعل عهدي بيني وبينك وأكثر كثيرا جدا . فخر إبرام ساجدا ، وتكلم الله معه قائلا : أما أنا فهو ذا عهدي معك ، وتكون أبا لجمهور من الأمم ، فلا يدعى اسمك بعد اليوم إبرام ، بل يكون اسمك إبراهيم . لأنني أجعلك أبا لجمهور من الأمم ، وأثرك كثيرا جدا وأجعلك أبما ، ومنك ملوك يخرجون ، وأقيم عهدي بيني وبينك وبين نسلك من بعدك في أجيالهم عهدا أبديا ، لأكون إلها لك ولنسلك من بعدك ، وأعطى لك ولنسلك من بعدك أرض غربتك كل أرض كنعان ملكا أبديا وأكون إلههم . وقال الله لإبراهيم : وأما أنت فتحفظ

(٨) كانت في الجنوب الغربي من فلسطين بين مصر وكنعان .

(٩) الكلمة العبرية تفيد معنى الشدة والخشونة «قرأ آدم» وقد تفيد في معناها كلمة متأبد العرية .

عهدى . أنت ونسلك من بعدك فى أجيالهم . هذا هو عهدى الذى تحفظونه بينى وبينكم وبين نسلك من بعدك . يختن منك كل ذكر .. فىكون علامة عهد بينى وبينكم . اب ثمانية أيام يختن منكم كل ذكر فى أجيالكم . وليد البيت والمبتاع بفضة من كل ابن غريب ليس من نسلك .. فىكون عهدى فى لحمكم عهداً أبدياً . وأما الذكر الأغلف .. فتقطع تلك النفس من شعبها . أنه نكث عهدى ..

وقال الله لإبراهيم : ساراي امرأتك لا تدعو اسمها ، ساراي ، بل سمها سارة ، وأباركها وأعطيك أيضاً منها ابناً .. فخر إبراهيم ساجداً وضحك ، وقال فى قلبه : هل يولد لابن مائة سنة ! وهل تلد سارة وهى بنت تسعين سنة ؟

وقال إبراهيم لله : ليس إسماعيل يعيش أمامك . فقال الله : بل سارة امرأتك تلد لك ابناً وتدعو اسمه إسحاق ، وأقيم عهدى له عهداً أبدياً لنسله من بعد ..

وأما إسماعيل فقد سمعت لك فيه . ها أنا أباركه وأثمره وأكثره كثيراً جداً . اثني عشر رئيساً يلد . وأجعله أمة كبيرة ، ولكن عهدى أقيم لإسحاق الذى تلده لك سارة فى هذا الوقت من السنة الآتية ، فلما فرغ من الكلام معه صعد الله عن إبراهيم .

«فأخذ إبراهيم إسماعيل ابنه وجميع ولدان بيته ، وجميع المبتاعين بفضة وختنهم .. وكان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة حين ختن ، وإسماعيل ابنه ابن ثلاث عشرة سنة ..

«وظهر له الرب عند بلوطات ممرا وهو جالس فى باب الخيمة وقت حر النهار ، فرفع عينيه ونظر ، وإذا ثلاثة رجال واقفون لديه ، فلما نظر ركض لاستقبالهم من باب الخيمة وسجد إلى الأرض ، وقال : ياسيد ! إن كنت قد وجدت نعمة فى عينيك فلا تتجاوز عهدك ، ليؤخذ قليل ماء . واغسلوا أرجلكم واتكئوا تحت الشجرة ، فأخذ كسرة خبز فتسندون قلوبكم ثم تبتazon . لأنكم قد مررتم على عبدكم . فقالوا : هكذا نفعل كما تكلمت ..

«فأسرع إبراهيم إلى الخيمة ، إلى سارة ، وقال : اسرعى بثلاث كيلات دقيقاً سميذا . اعجنى واصنعى خبز ملة^(١٠) ، ثم ركض إبراهيم إلى البقر وأخذ عجلاً رخصاً^(١١) جيداً وأعطاه للغلام فأسرع ليعمله ، ثم أخذ زبداً ولبناً والعجل الذى عمله ووضعها قدامهم ، وإذا كان هو واقفاً لديهم تحت الشجرة أكلوا ..

(١٠) خبز ملة : الملة : الرماد الحار ، وخيز : ما يخبز فيه . (١١) رخصاً : ناعماً ليناً .

«وقالوا له : أين سارة امرأتك ؟ فقال : هاهى فى الخيمة . فقال : إني أرجع إليك نحو زمان الحياة - أى الربيع - ويكون لسارة امرأتك ابن ..

«وكانت سارة سامعة فى باب الخيمة ، وهو وراءه . وكان إبراهيم وسارة شيخين متقدمين فى الأيام . وقد انقطع أن يكون لسارة عادة كالنساء . فضحكت سارة فى باطنها قائلة : أبعد فنأى يكون له متعة وسيدى قد شاخ ؟ فقال الرب لإبراهيم : لماذا ضحكت سارة ؟ إنها قائلة بالحقيقة : أترانى ألد وأنا قد شخت ؟ فهل يستحيل على الرب بشىء ؟ فى الميعاد أرجع إليك نحو زمان الحياة ويكون لسارة ابن !

«فأنكرت سارة قائلة : لم أضحك ! لأنها خافت . فقال : لا بل ضحكت ..

«ثم قام الرجال من هناك وتطلعوا نحو سدوم ، وكان إبراهيم ماشيا معهم ليشيعهم ، فقال الرب : هل أخفى عن إبراهيم ما أنا فاعله ، وإبراهيم يكون أمة كبيرة وقوية ويتبارك به جميع أمم الأرض ! إني عرفته لكى يوصى بنيه وبيته من بعده أن يحفظوا طريق الرب وليعلموا برا وعدلا ويوفى الرب إبراهيم ما وعد .

«وقال الرب : إن صراخ سدوم وعمورة قد كثر ، وخطيئتهم قد عظمت جدا . إني نازل أرى هل فعلوا حقا حسب صراخها الآتى إلى . وإلا فاعلم .

«وانصرف الرجال من هناك وذهبوا نحو سدوم ..

«وأما إبراهيم فكان لم يزل قائما أمام الرب ..

«فتقدم إبراهيم وقال : أفتهلك البار مع الأئيم ؟ عسى أن يكون خمسون بارا فى المدينة . أفتهلك المكان ولا تصفح عنه من أجل الخمسين ..؟ حاشا لك أن تفعل هذا الأمر .. أديان كل الأرض لا يصنع عدلا ؟ .

«فقال الرب : إن وجدت فى المكان خمسين بارا فأني أصفح عن المكان كله من أجلهم ..

«فأجاب إبراهيم وقال : إني قد شرعت أكلم المولى وأنا تراب ورماد ، ربما نقص الخمسون بارا خمسة . أتهلك كل المدينة بالخمسة ؟ فقال : لا أهلك إن وجدت هناك خمسة وأربعين .

«فعاد يكلمه أيضا وقال : عسى أن يوجد هناك أربعون فقال : لا أفعل من أجل الأربعين . فقال : لا يسخط المولى ، فأتكلم . عسى أن يوجد هناك عشرون . فقال

لا أهلك من أجل العشرين . فقال : لا يسخط المولى فأتكلم هذه المرة فقط : عسى أن يوجد هناك عشرة . فقال : لا أهلك من أجل العشرة ..

«وذهب الرب عندما فرغ من الكلام مع إبراهيم ، ورجع إبراهيم إلى مكانه ..

«فجاء الملاك إلى سدوم مساء ، وكان لوط جالسا في باب سدوم ، فلما رآهما لوط قام لاستقبالهما وخر ساجدا ، وقال : ياسيدى . ميلا إلى بيت عبدكما وبيتا واغسلا أرجلكما ، ثم تبكران وتذهبان في طريقكما ، فقالا : لا . بل بالساحة نبيت» .

وتم الإصحاح التاسع عشر بقصة هلاك سدوم ، ثم عاد الإصحاح العشرون إلى قصة إبراهيم فجاء فيه أنه انتقل من هناك إلى أرض الجنوب وسكن بين قادش وشور وتغرب في جرار .

«وقال إبراهيم عن سارة امرأته هي أختي ، فأرسل (إييمالك) ملك جرار وأخذ سارة . فجاء الله إلى «إييمالك» في الحلم وقال له : ها أنت ميت من أجل المرأة التي أخذتها ، فإنها ذات بعل ، ولم يكن «إييمالك» قد اقترب منها ، فقال : ياسيد ! أتقتل أمة بارة ؟ ألم يقل لي هو : إنها أختي ؟ ألم تقل هي نفسها : إنه هو أخي ؟ بسلامة قلبي ونقاوة يدي فعلت هذا . فقال له الله في الحلم : أنا أيضا علمت أنك بسلامة قلبك فعلت هذا ، وأنا أيضا أمسكتك أن تخطئ إلى . لذلك لم أدعك تمسها . فالآن رد امرأة الرجل فإنه نبي ، وسيصلي لأجلك فتحيا ، وإن كنت لا تردّها فإنك ومن لك ميتون ..

«.. وأخذ إييمالك غنما وبقرا وعبيدا وإماء وأعطاها لإبراهيم ، ورد إليه سارة امرأته ، وقال إييمالك : هو ذا أرضي قدامك ، تسكن منها ما حسن في عينيك . وقال لسارة : إني قد أعطيت أخاك ألفا من الفضة . هاهو لك غطاء عيني .

«.. وصلى إبراهيم إلى الله فشفى الله إييمالك وامرأته وجواريه فولدن . لأن الرب كان قد أغلق كل رحم لبيت إييمالك بسبب سارة امرأة إبراهيم» ..

ثم جاء في الإصحاح الحادى والعشرين أن سارة ولدت إسحاق وختنه إبراهيم وهو ابن ثمانية أيام ، وكان إبراهيم قد أوفى على المائة ، وقالت سارة : قد جعل الله لي ضحكا وجعل كل من يسمع بأمرى يضحك .

«.. ورأت ابن هاجر المصرية يمزح .. فقالت لإبراهيم : اطرده هذه الجارية وابنها ، لأن ابن هذه الجارية لا يرث مع ابني إسحاق . فقبح الكلام جدا في عيني إبراهيم ..

«قال الله لإبراهيم : لا يقبح في عينيك من أجل الغلام ، ومن أجل جاريتك ، واسمع كل ما تقوله سارة ، لأنه بإسحاق يدعى لك نسل ، وابن الجارية أيضا سأجعله أمة لأنه نسلك .

«فبكر إبراهيم صباحا وأخذ خبزا وقربة ماء ، وأعطاهما لهاجر واضعا إياهما على كتفها وصرفها .

«فمضت وتاهت في بركة بئر سبع ، ولما فرغ الماء من القربة طرحت الولد تحت إحدى الأشجار ، ومضت وجلست مقابلة بعيدا على مرمى القوس ، لأنها قالت: لا أنظر موت الولد . فسمع الله صوت الغلام ، ونادى ملاك الله هاجر من السماء ، وقال لها : مالك يا هاجر ! لا تخافى لأن الله قد سمع لصوت الغلام حيث هو . قومي احملي الغلام وشدى يدك به . لأنى سأجعله أمة عظيمة ، وفتح الله عينها فأبصرت بئر ماء ، فذهبت وملأت القربة ماء وسقت الغلام ، وكان الله مع الغلام فكبر ، وسكن في البرية ، وكان ينمو رامى قوس ، وسكن في بركة فاران ، وأخذت له أمه زوجة من أرض مصر .

«وحدث في ذلك الزمان أن إيمالك وفيكول رئيس جيشه كلما إبراهيم قائلين : «الله معك في كل ما أنت صانع . فالآن احلف لى بالله ها هنا أنك لا تغدر بى ولا بنسلى وذريتى ، وكالمعروف الذى صنعت إليك تصنع إلى وإلى الأرض التى تغربت فيها .

«فقال إبراهيم : أنا أحلف ، وعاتب إيمالك فى بئر الماء التى اغتصبها عبيده . فقال إيمالك : لم أعلم من فعل هذا الأمر . أنت لم تخبرنى وأنا ما سمعت سوى اليوم . «فأخذ إبراهيم غنما وبقرا وأعطى إيمالك ، فقطعا كلاهما ميثاقا ..

«وأقام إبراهيم سبع نعاج وحدها . فقال إيمالك لإبراهيم : ما هى هذه النعاج التى أقمتها وحدها ؟ فقال : إنك تأخذ من يدى سبع نعاج لكى تكون لى شهادة بأنى حفرت هذه البئر . لذلك دعا ذلك الموضع بئر سبع . لأنهما هناك حلفا كلاهما .

«فقطعا ميثاقا فى بئر سبع ، ثم قام إيمالك وفيكول رئيس جيشه ، ورجعا إلى أرض الفلسطينيين ، وغرس إبراهيم أثلا^(١٢) فى بئر سبع ، ودعا هناك باسم الرب الإله السرمدى . وتغرب إبراهيم فى أرض الفلسطينيين أياما كثيرة» ..

* * *

(١٢) أثلا : شجر عظيم يشبه الطرفاء .

وتأتى بعد ذلك قصة الفداء بإسحاق ..

«وإن الله قد امتحن إبراهيم ..

»فقال له : خذ ابنك وحيدك الذى تحبه - إسحاق - واذهب إلى أرض المريا وأصعده هناك .. فبكر إبراهيم صباحا وشدَّ على حماره وأخذ اثنين من غلماناه معه ، وإسحاق ابنه ، وشقق حطبا لحرقة ، وقام وذهب إلى الموضع الذى قال له الله .
«وفى اليوم الثالث رفع إبراهيم عينيه وأبصر الموضع من بعيد ، فقال لغلاميه : اجلسا أنتم ها هنا مع الحمار . وأما أنا والغلام فنذهب إلى هناك ونسجد ثم نرجع إليكما .
*فأخذ إبراهيم حطب المحرقة ووضعه على إسحاق ابنه ، وأخذ بيده النار والسكين . فذهبا كلاهما معا .

«وكلم إسحاق إبراهيم أباه وقال : يا أبى فقال : ها أنا ذا يابنى . فقال : هو ذا النار والحطب ، ولكن أين الخروف للمحرقة . فقال إبراهيم : الله يرى له خروف المحرقة يابنى . فذهبا كلاهما معا .

«فلما أتيا إلى الموضع الذى قال له الله ، بنى إبراهيم هناك المذبح ورُتب الحطب ، وربط إسحاق ابنه ووضعه على المذبح فوق الحطب ، ثم مدَّ إبراهيم يده وأخذ السكين ليذبح ابنه ، فناداه ملاك الرب من السماء . وقال : إبراهيم ! إبراهيم ! فقال : ها أنا ذا . فقال : لا تمد يدك إلى الغلام ولا تفعل به شيئا ، لأنى الآن علمت أنك خائف الله ، فلم تمسك ابنك وحيدك عنى ..

«ورفع إبراهيم عينيه ، ونظر ، وإذا كبش وراءه ممسكا فى الغابة بقرنيه ، فذهب إبراهيم وأخذ الكبش وأصعده محرقة عوضا عن ابنه فدعا إبراهيم اسم ذلك الموضع (يهوه يراه) حتى أنه يقال اليوم فى جبل الرب يرى ..

«ونادى ملاك الرب إبراهيم ثانية من السماء ، وقال : بذاتى أقسمت . إني - من أجل أنك فعلت هذا الأمر ، ولم تمسك ابنك وحيدك - أباركك مباركة وأكثر نسلك كثيرا كنجوم السماء ، وكالرمل الذى على شاطئ البحر ، ويرث نسلك باب أعدائه ، ويتبارك فى نسلك جميع أمم الأرض ، من أجل أنك سمعت لقولى .

ثم رجع إبراهيم إلى غلاميه فقاموا وذهبوا جميعا إلى بئر سبع .

وحدث بعد هذه الأمور أن إبراهيم أخبر وقيل له : هو ذا ملكة قد ولدت هى أيضا بنين لناحور أخيك : عوصا بكره ، وتوزا أخاه ، وفموئيل أبا أرام ، وكاسدو

وحزوا وفلداش ويدلاف وبتوئيل ، وولد بتوئيل رفقته .. هؤلاء الثانية ولدتهم ملكة لناحور أخى إبراهيم : وأما سريته - واسمها زومة - فولدت هى أيضا طابح وجاحم وتاحش ومعكة».

وأنبأ الإصحاح الثالث والعشرون بموت سارة وهى فى السابعة والعشرين بعد المائة . ماتت فى قرية أربع التى هى حبرون فى أرض كنعان . فأتى إبراهيم ليندب سارة ويكى عليها ، وقام إبراهيم من أمام ميتة وكلم بنى حث قائلا : أنا غريب ونزىل عندكم ، أعطوني ملك قبر معكم لأدفن ميتى من أمامى . فأجاب بنو حث إبراهيم قائلين له : اسمعنا ياسيدى . أنت رئيس من الله بيننا . فى أفضل قبورنا ميتك ، لا يمنع أحد منا قبره عنك .. فقام إبراهيم وسجد لشعب الأرض ، لبنى حث ، وكلمهم قائلا : إن كان فى نفوسكم أن أدفن ميتى من أمامى فاسمعوني واتمسوا لى من عفرون ابن صوحر أن يعطينى مغارة المكفيلة التى له فى طرف حقلة ، وبشمن كامل يعطينى إياها .. وكان عفرون جالسا بين بنى حث ، فأجابه على مسمع من قومه لدى جميع الداخلين باب مدينته قائلا : لا ياسيدى .. اسمعنى .. الحقل وهبتك إياه ، والمغارة التى فيه لك وهبتها .. فسجد إبراهيم أمام شعب الأرض وكلم عفرون فى مسمع شعب الأرض قائلا : بل إن كنت أنت إياه فليتك تسمعنى . أعطيك ثمن الحقل فأدفن ميتى هناك . فأجاب عفرون إبراهيم قائلا له : ياسيدى ! اسمعنى . أرض بأربعمائة شاقل فضة ، ما هى بينى وبينك ؟ فأدفن ميتك . فسمع إبراهيم لعفرون ووزن إبراهيم لعفرون الفضة التى ذكرها فى مسمع بنى حث : أربعمائة شاقل فضة جائزة عند التجار» .

وشاخ إبراهيم وتقدم فى الأيام^(١٣) ، وباركه الرب فى كل شىء وقال إبراهيم لعبده كبير بيته المستولى على كل ما كان له : ضع يدك تحت فخذى ، فأستحلفك بالرب إله السماء ، وإله الأرض ، ألا تأخذ زوجة لابنى من بنات الكنعانيين الذين أنا ساكن بينهم . بل إلى أرضى وعشيرتى تذهب وتأخذ زوجة لابنى إسحاق . فقال له العبد : ربما لا تشاء المرأة أن تتبعنى إلى هذه الأرض . هل أرجع بابنك إلى الأرض التى خرجت منها ؟ فقال إبراهيم : احترز من أن ترجع بابنى إلى هناك : الرب إله السماء الذى أخذنى من بيت أبى ، ومن أرض ميلادى ، والذى كلمنى ، والذى أقسم لى قائلا لنسلك

(١٣) الإصحاح الرابع والعشرون .

أعطى هذه الأرض ، هو يرسل ملائكة أمامك فتأخذ زوجة لابنى من هناك ، وإن لم تشأ المرأة أن تتبعك تبرأت من حلفى هذا . أما ابنى فلا ترجع به إلى هناك . فوضع العبد يده تحت فخذ إبراهيم مولاه ، وحلف له على هذا الأمر .

«ثم أخذ العبد عشرة جمال من جمال مولاه ، ومضى وجميع خيرات مولاه فى يده ، فقام وذهب إلى أرام النهرين ، إلى مدينة ناحور ، وأناخ الجمال خارج المدينة عند بئر الماء وقت المساء ، وقت خروج المستقيات ، وقال : أيها الرب إله سيدى إبراهيم ! يسر لى اليوم واصنع لطفاً إلى سيدى إبراهيم . ها أنا واقف على عين الماء وبنات أهل المدينة خارجات ليستقين ماءً ، فليكن أن الفتاة التى أقول لها أميلى جرّتك لأشرب فتقول اشرب ، وأنا أسقى جمالك ، هى التى عينتها لعبدك إسحاق ، وبها أعلم أنك صنعت لطفاً إلى سيدى .

«وإذ كان لم يفرغ بعد من الكلام ، إذا رفقة التى ولدت لبثوئيل بن ملكة امرأة ناحور أخى إبراهيم خارجة وجرتها على كتفها ، وكانت الفتاة حسنة المنظر جداً وعذراء لم يعرفها رجل ، فنزلت إلى العين وملأت جرّتها وطلعت ، فركض العبد للقائها وقال : اسقيني قليل ماء من جرّتك . فقالت : اشرب ياسيدى ! وأسرعت وأنزلت جرّتها على يدها وسقته ولما فرغت من سقيه قالت : استقى لجمالك أيضاً حتى تفرغ من الشرب ، فأسرعت وأفرغت جرّتها فى المسقاة وركضت أيضاً إلى البئر لتستقى ، فاستقت لكل جماله ، والرجل يتفرس فيها صامتاً ليعلم أننجح الرب طريقه أم لا . وحدث عندما فرغت الجمال من الشرب أن الرجل أخذ خزانة ذهب وزنها نصف شاقل وسوارين على يديها وزنهما عشرة شواقل ذهب ، وقال : بنت من أنت ؟ أخبرينى هل فى بيت أبىك مكان لبنيت ؟ فقالت : أنا بنت بثوئيل بن ملكة الذى ولدته لناحور ، وقالت له : عندنا تبين وعلف كثير ، ومكان لتبيتوا أيضاً . فخر الرجل وسجد للرب وقال : مبارك الرب إله سيدى إبراهيم ، الذى لم يمنع لطفه وحقه عن سيدى . إذ كنت أنا فى الطريق هداىى الرب إلى إخوة سيدى ، فركضت الفتاة وأخبرت بيت أمها بحسب هذه الأمور .

«وكان لرفقة أخ اسمه لابان ، فخرج لابان إلى الرجل خارجاً إلى العين .»

وبلى هذا (فى الإصحاح الرابع والعشرين) وصف العبد ما حدث له حتى التقى بالفتاة «فأجاب لابان وبثوئيل وقالوا : من عند الرب خرج الأمر . لا نقدر أن نكلمك بشر

أو خير . هوذا رفقة قدامك . خذها واذهب ، فلتكن زوجة لابن سيدك كما تكلم الرب ، وكان عندما سمع عبد إبراهيم كلامهم أنه سجد للرب إلى الأرض ، وأخرج آنية فضة وآنية ذهب وثيابا وأعطاها لرفقة ، وأعطى تحفا لأخيها ولأمها ، فأكل وشرب هو والرجال الذين معه وباتوا ، ثم قاموا صباحا فقال : اصرفوني إلى سيدى ، فقال أخوها وأمها : لتمكث الفتاة عندنا أياما أو عشرة ، وبعد ذلك تمضى .

واستشيرت الفتاة فقبلت أن تذهب مع العبد ، فصرفوا رفقة أختهم ومرضعتها وعبد إبراهيم ورجاله ، وباركوا رفقة ، وقالوا لها : أنت أختنا . صيرى ألوف ربوات^(١٤) ، وليث نسلك باب مبغضيه ..

«فقامت رفقة وفتياتها وركبن على الجمال وتبعن الرجل ، فأخذ العبد رفقة ومضى ..
«وكان إسحاق قد أتى من ورود بئر لحي ربي . إذا كان ساكنا في أرض الجنوب ، وخرج ليتأمل في الحقل عند إقبال المساء ، فرفع عينيه ونظر وإذا جمال مقبلة ، ورفعت رفقة عينها فرأت إسحاق فنزلت عن الجمل ، وقالت للعبد : من هذا الرجل الماشي في الحقل للقائنا ؟ فقال العبد : هو سيدى ! فأخذت البرقع وتغطت ، ثم حدث العبد إسحاق بكل ما جرى ، فأدخلها إسحاق إلى خباء سارة أمه ، وأخذ رفقة فصارت له زوجة وأحبها ، فتعزى إسحاق بعد موت أمه .

«وعاد إبراهيم - الإصحاح الخامس والعشرون - فأخذ زوجة اسمها قطورة ، فولدت له زمران ويقشان ومدان ومديان ويشباق وشوفا ، وولد يقشان شبا ، وددان ، وكان بنو ددان أشوريم ولطوشيم ولأميم ، وبنو مديان عيفة وعفر وحنوك وأبيداع وألدعة : جميع هؤلاء بنو قطورة ..

«وأعطى إبراهيم إسحاق كل ما كان له ، وأما بنو السرارى اللوتى كانت لإبراهيم فأعطاهم إبراهيم عطايا وصرفهم عن إسحاق ابنه شرقا ، إلى أرض المشرق ، وهو بعد بقيد الحياة ..

«وهذه أيام سنى حياة إبراهيم التى عاشها : مائة وخمس وسبعون سنة ، وأسلم إبراهيم روحه ومات بشيئة صالحة ، شيخا شعبان أياما ، وانضم إلى قومه ، ودفنه إسحاق وإسماعيل ابناه في مغارة المكفيلة في حقل عفرون بن صوحر الحثى الذى أمام ممرا ..

(١٤) ربوات : جمع ربوة بفتح الراء وهى عشر كرات ، والكرة مئة ألف .

«.. وهذه مواليد إسماعيل بن إبراهيم الذين ولدت هاجر المصرية جارية سارة لإبراهيم : نبايوث بكر إسماعيل ، وقيدار ، وادبئيل ، ومشماع ، ودومة ، ومسا ، وحدار ، وتيما ، ويطور ، ونافيش ، وقدمة .. هؤلاء هم بنو إسماعيل وهذه أسماؤهم بديارهم وحصونهم : اثني عشر رئيسا حسب قبائلهم ، وهذه سنو حياة إسماعيل : مائة وسبع وثلاثون سنة ..

« وأسلم روحه ومات وانضم إلى قومه ، وسكنوا من حويلة إلى شور التي أمام مصر .
« وهذه مواليد إسحاق بن إبراهيم .. ولد إبراهيم إسحاق . وكان إسحاق بن أربعين سنة لما اتخذ لنفسه زوجته رفقة بنت بتوئيل الأرامي ، أخت لابان الأرامي ، من فدان أرام .

« وصلى إسحاق إلى الرب لأجل امرأته ، لأنها كانت عاقرا ، فاستجاب له الرب فحبلت رفقة امرأته ، وتزاحم الولدان في بطنها ، فقالت : إن كان هكذا فقيم أنا عائشة ؟ .. ومضت لتسأل الرب ، فقال لها الرب : في بطنك أمتان ، ومن أحشائك يفترق شعبان ، شعب يقوى على شعب ، وكبير يُستبعد لصغير ..

« فلما أكملت أيامها لتلد إذا في بطنها توأمان ، فخرج الأول أحمر كله كفروة شعر ، فدعوا اسمه عيسو ، وبعد ذلك خرج أخوه ويده قابضة بعقب عيسو ، فدعى اسمه يعقوب ، وكان إسحاق ابن ستين سنة ولما ولدتهما ..

« فكبر الغلامان ، وكان عيسو إنسانا يعرف الصيد : إنسان البرية ، ويعقوب إنسانا كاملا يسكن الخيام ..

« فأحب إسحاق عيسو لأن في فمه صيدا

« وأما رفقة فكانت تحب يعقوب

« وطبخ يعقوب طيخا فأتى عيسو من الحقل وهو قد أعيا ، فقال عيسو ليعقوب : أطعمني من هذا الأحمر ، لأنني قد أعيت . لذلك دعى اسمه أدوم ..

« فقال يعقوب : بعني اليوم بكوريتك . فقال عيسو : ها أنا ماض إلى الموت .. فما جدوى البكورية ؟ فقال يعقوب : احلف لي اليوم ، فحلف له . فباع بكوريته ليعقوب ، فأعطى يعقوب عيسو خبزا وطيخ عدس ، فأكل وشرب ومضى .

وتكرر في الإصحاح السادس والعشرين وصف الحادث الذي جرى لإبراهيم مع إيمالك ، فجاء فيه أنه حدث «جوع غير الجوع الأول الذي كان في أيام إبراهيم فذهب

إسحاق إلى إيمالك ملك الفلسطينيين .. وسأله أهل المكان عن امرأته فقال: هي أختي ، لأنه خاف أن يقول امرأتى لعل أهل المكان يقتلوننى من أجل رفقة ، لأنها كانت حسنة المنظر ، وحدث إذ طالت الأيام هناك أن إيمالك ملك الفلسطينيين أشرف من الكوة ونظر ، وإذا إسحاق يلاعب رفقة امرأته ، فدعا إيمالك إسحاق وقال : إنما هي امرأتك . فكيف قلت هي أختي ؟ فقال له إسحاق لأنى قلت لعل أموت بسببها ، فقال إيمالك : ما هذا الذى صنعت بنا ؟ لولا قليل لاضطجع أحد الشعب مع امرأتك فجلبت علينا ذنبا ، فأوصى إيمالك جميع الشعب قائلا : الذى يمس هذا الرجل وامرأته موتا يموت .

وفي الإصحاح التاسع والعشرين أن يعقوب تزوج راحيل بنت خاله لابان ، وكانت عاقرا كما جاء فى الإصحاح الثلاثين ، فقالت : هو ذا جاريتى بلهة . ادخل عليها فتلد على ركبتي وأرزق أنا أيضا منها بنين ، فأعطته بلهة جاريتها زوجة ، فدخل عليها يعقوب .

«.. وذكر الله راحيل وسمع لها الله وفتح رحمها فجلبت وولدت ابنا ، فقالت : نزع الله عارى ودعت اسمه يوسف .

وفي الإصحاح الثانى والثلاثين يسمى يعقوب إسرائيل ، وذاك أنه بعد أن عاد من رحلته إلى العراق «بقى وحده وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر ، ولما رأى أنه لا يقدر عليه ضرب حق فخذه»^(١٥) ، فأنخلع حق فخذ يعقوب فى مصارعة معه ، وقال : أطلقنى لأنه قد طلع الفجر ، فقال : لا أطلقك إن لم تباركنى . فقال له : ما اسمك ؟ فقال : يعقوب ! فقال : لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل إسرائيل . لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت ، وسأل يعقوب وقال : أخبرنى باسمك ، فقال : لماذا تسأل عن اسمى ، وباركه هناك ، فدعا يعقوب اسم المكان فيثيل قائلا : لأنى نظرت الله وجها لوجه .

وتذكر الإصحاحات التالية خبر المجاعة التى عمّت الأرض ، وتروى هجرة يعقوب وأبنائه إلى مصر ، حيث بيع يوسف وتولى عملا من أعمال الدولة فى الجيل التالى لجيل إبراهيم كما يؤخذ من هذا السياق ، وقد انقسمت ذريته إلى أدوميين وإسرائيليين .

(١٥) حق فخذه : الحق : النقرة التى فى رأس الكتف ورأس الورك الذى فيه عظم الفخذ .

وفي العهد القديم عدا هذه السيرة المفصلة ، إشارات كثيرة إلى إبراهيم عليه السلام ، منها ما يذكره ليذكر عهد الرب له ، ومنها ما يصفه ويصف بعض أخباره ..

فمن الإشارات التي لها شأن في سيرته ما جاء في كتاب يشوع أول الرسل بعد موسى عليه السلام ، ففي الإصحاح الرابع والعشرين من هذا الكتاب يقول صاحبه عن ديانة الآباء .

«وقال يشوع لجميع الشعب : هكذا قال الرب إله إسرائيل : آباؤكم سكنوا في عبر النهر منذ الدهر . تارح أبو إبراهيم وأبو ناحور ، وعبدوا آلهة أخرى ، فأخذت إبراهيم أباكم من عبر النهر وسرت به في كل أرض كنعان» ..

ووصف إبراهيم بخليل الله في كتاب الأيام الثاني - وهو على الأرجح من جمع النبي عزرا - حيث يقول في الإصحاح العشرين : «أأنت أنت إلهنا الذي طردت سكان هذه الأرض أمام شعبك إسرائيل وأعطيته لنسل إبراهيم خليلك إلى الأبد» .

ووصف بهذه الصفة في الإصحاح الحادي والأربعين من كتاب إشعيا حيث يقول : «وأما أنت يا إسرائيل عبدي ، يا يعقوب الذي اخترته ، نسل إبراهيم خليلي» ...

وتلك هي جملة العبارات التي تدخل في سيرة الخليل من كتب العهد القديم ، وأكثرها تفصيلا ما ورد في سفر التكوين من الكتب الخمسة التي يطلق عليها في الغالب اسم التوراة . وقبل الانتقال إلى ماورد عن الخليل في المراجع الإسرائيلية الأخرى، كالتمود والمدراس وما إليها ، نشفع ما تقدم بكلمة لازمة عن تعليقات الشراح على سفر التكوين والكتب الخمسة ، فإن هذه التعليقات لا غنى عنها للباحث المستقصى عند مراجعة الأسانيد المتعددة ، ولها علاقة وثيقة بفهم السيرة كلها فيما تستمده من تلك الأسانيد .

تَعْقِيبٌ عَلَى مَرَاكِعِ الْعَهْدِ الْقَدِيمِ

اتفق شراح العهد القديم على تعدد النسخ التي جمعت منها كتبه الخمسة ، بصفة خاصة . وأهم هذه النسخ هي نسخة الوهيم ونسخة يهوا ونسخة الكهنة أو المسجلين ، ولا داعي في هذا الصدد لإضافة النسخة المسماة بنسخة التثنية ، لأنها تتناول الأسلوب اللغوي الذي لا يسهل التبسط في خصائصه عند الكتابة عنه بلغتنا العربية .

سميت نسخة «الوهيم» بهذا الاسم لأن «الوهيم» هي الكلمة التي تُطلق فيها على الإله .. وسميت النسخة الأخرى باسم «يهوا» لأنه اسم الإله فيها .

وتسمى النسخة الثالثة باسم الكهنة أو المسجلين ، لأنهم جمعوا كتب الشريعة وعنوا فيها عناية خاصة بالشعائر والمراسم وأخبار الهيكل والعبادة ومن هذه النسخ ما كتب على أيام المملكة الإسرائيلية ، ومنها ما كتب في المنفى بين النهرين ، ومنها ما كتب قبل الميلاد بنحو ثلاثة قرون ، وأقدمها عهدا بينها وبين عصر الخليل ما يبلغ ألف سنة .

وقد اجتهد الكهنة في تكملة الأجزاء التي بين أيديهم ، فقابلوا بين الأخبار المتعددة وتمموا بعضها ببعض ، وبقيت آثار المراجع المتعددة في مواضع نشير إلى بعضها بما فيه الكفاية للمقابلة بين أخبار السيرة في جملتها ..

ففي الإصحاح الحادى والعشرين من سفر التكوين يفسر اسم بئر سبع بما دار من الحديث بين الخليل وإيمالك .

سأل إيمالك : ما هي هذه السبع النعاج التي أقمتها وحدها ؟
قال الخليل : إنك تأخذ من يدي سبع نعاج لكى تكون شهادة لى بحفر البئر ..
لذلك دُعِيَ ذلك الموضع بئر سبع ..

وفى الإصحاح السادس والعشرين من سفر التكوين يفسر اسم المكان بما يلى :

«وحدث في ذلك اليوم أن عبيد إسحاق جاءوا وأخبروه عن البئر التي حفروا وقالوا له : قد وجدنا ماء ، فدعاها شبعة لذلك اسم المدينة بئر سبع إلى اليوم» .

وفي الإصحاح الأول عن خلق الحيوان والإنسان : «فعمل الله وحوش الأرض كأجناسها والبهائم كأجناسها وجميع دبابات الأرض كأجناسها ، ورأى الله ذلك أنه حسن ، وقال الله نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا ، فيتسلطون على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى البهائم وعلى كل الأرض وعلى جميع الدبابات التي تدب عليها» .

وفي الإصحاح الثاني : «وجبل الإله آدم ترابا من الأرض ونفخ في أنفه نسمة حياة فصار آدم نفسا حية ، وغرس الإله جنة في عدن شرقا ، ووضع هناك آدم الذي جبله ، وأثبت الرب الإله من الأرض كل شجرة شهية للنظر جيدة للأكل ، وشجرة الحياة في وسط الجنة ..»

ونصّ الإصحاح الثامن عشر من سفر اللاويين على تحريم الزواج بالأخت من الأب أو من الأم «المولودة في البيت أو المولودة خارجا ..»
وفي الإصحاح الثالث عشر من سفر صمويل الثاني تقول تamar لأخيها أمنون : «والآن كلم الملك لأنه لا يمنعني منك» ..

وقد أطال الشُّراح مقابلة المراجع ولا سيما المراجع التي تذكر الأماكن والأعلام ، والأعمار وما يعنينا في هذا السياق هو ملاحظتهم التي خرجوا بها من المقابلة والموازنة فيما يتعلق بسيرة الخليل .

فمنها ان اسم البلد الذي ولد فيه الخليل قد ورد في بعض النسخ ولم يكن موجودا في نسخ أخرى فأضيف إليها للمضاهاة بينها ..

ومن النسخ ما ورد فيه عهد الميراث لإبراهيم ، ومنها ما لم يرد فيه هذا العهد قبل مولد إسماعيل .

ويرى كثيرون من الشُّراح أن الأعلام قد تطلق على القبائل كما تطلق على رؤوسها وآبائها ، ومن هنا ينعت إبراهيم بالعبراني وينعت ابن أخيه بالآرامي ، أو يختلف الفرعان

من أصل واحد ، فتعمل إحدى القبائل في الصيد بالبادية ، وتعمل أختها في الزرع والمدن حول الحاضرة .

وقد بين الشراح على العموم أن الأعمار تناقصت في الكتب الأخيرة ، وأن الوحي بالرؤيا في هذه الكتب أعم من الوحي بالمشاهدة والمخاطبة .

وسنعود إلى استخلاص الفائدة من هذه المقابلات والتعليقات عند الكلام على تفصيلات السيرة ، بعد استيفاء مراجعها من الكتب الدينية والمصادر التاريخية وغيرها .

المشنا :

أهم المراجع الإسرائيلية بعد التوراة هو كتب المشنا القديمة .

«المقرأ» هو ما يحفظ بالقراءة في الكتب ، وهو نصوص التوراة المعتمدة .

و«المشنا» هو ما يحفظ بالذكر والاستظهار ، ومنه التلمود على نشأته الأولى ..

وأصل مادة الكلمة من شنا أى كرر ، وهى تقابل فى العربية مادة ثنى بمعنى أعاد ثانية ، واستعيرت للإعادة التى يراد بها حفظ الكلام المعاد وترجع ماثورات «المشنا» إلى أيام النفى فى بابل ، حيث أقامت عشائر من اليهود منفية عن فلسطين .

وكان الغرض من «المشنا» تفسير التوراة والتعليق عليها ، وتشتمل هذه التفسيرات على عظات المعابد ، وتأويلات الفقهاء ، وشروح المفسرين ممن بلغوا مرتبة الرئاسة فى التعليم .

وقد حصرت المشنا فى القرن الثانى للميلاد ، ودونت بعد الاعتماد على الرواية أو التعليقات المتفرقة ، ومعظمها محفوظ بالعبرية العامية التى يفهمها المستمعون إلى مواظ البيع وأحاديث الفقهاء .

واشتملت عند جمعها على ستة أقسام ، واشتملت هذه الأقسام على ثلاثة وستين فصلا ، واشتملت الفصول على ثبذ تبلغ خمسمائة وثلاثا وعشرين ، أضيفت إليها نبذة بعد ذلك فبلغت خمسمائة وأربعا وعشرين . أما الأقسام الستة فهى قسم الزرع وهو خاص بالمرروعات والمحصولات ومعاملاتها ، وقسم الموعد وهو خاص بأوقات المواسم والأعياد ، وقسم النساء وهو خاص بالزواج والطلاق وما يتصل بهما من الأحوال

الشخصية ، وقسم العروض والتعويضات وهو خاص بسائر المعاملات والمحاکمات ، وقسم المقدسات وهو خاص بشعائر العبادة ، وقسم الطهارة وهو خاص بالغسل والتطهير من النجاسات التى حرم معها القيام بالفرائض الدينية .

وزيدت على المشنا فى العصور الحديثة كتب من قبيلها تسمى بـ «التصافوت» من مادة يضاف أى يضاف ، ومعناها الإضافات ، وأكثر هذه الإضافات من وضع الكهان الأوربيين إلى القرن الثانى عشر للميلاد ولم تشتمل المشنا على جميع المأثورات ، بل بقيت خارجا منها أحكام تنقل بالرواية ، وتعرف «بالبرايتا» أى البرانية .

وانتهى تمحيص المشنا القديمة إلى اختيار طائفة من الأحكام المتفق عليها تسمى الجمارة أى التكملة .

ومن مرويات المشنا والجمارة تجتمع كتب التلمود ، وهى قسمان : تلمود بابل ، وتلمود فلسطين ، ولكن التلمود لا يحتوى كل ما فى المشنا والجمارة ..

ويعرف بعض المأثورات الإسرائيلية باسم «المدراش» أو الدراسات ، وتلك تتضمن أقوال الفقهاء وحواشيهم على النصوص والمحفوظات وأشهرها مدراش رباة التى تدور كل دراسة منها على كتاب من كتب التوراة الخمسة ، وقد تمت عند القرن السادس للميلاد ، وترجع فى أسانيدها كما جاء فيها إلى أيام إبراهيم ، ولكنها عند اليهود على درجات فمنها ما يعول عليه ومنها ما هو من قبيل القصص التعليمية والأمثال الوعظية ، تساق للاعتبار ولا يقصد بها التاريخ أو الاعتقاد .

ويظن بعض شراح الألمان مثل جرنبوم Grunbaum أن من المدراش نبذا منقولة عن اللغة العربية ، ولكن المقابلة بين رواياتها والروايات الإسرائيلية الأخرى تدل على مشابهة قريبة ، وأنها على كل حال من مصادر غير إسلامية ..

بل يظن جرنبوم أن بعض العبارات ترجمة حرفية من القرآن الكريم ، كما جاء فى كتاب من المدراش أن الله قال : ليوهب البرد والعزاء لخادمى إبراهيم ، والكلمة فيها معنى العزاء والراحة والسلام .

وسنشير إلى هذه الملاحظات فى مواضعها ، ونكتفى فيما يلى بالمراجع الضرورية على

سبيل التمثيل لكل أسلوب من أساليب الرواية والتدوين في المصادر الإسرائيلية ، وتبدأ بما له علاقة بسيرة الخليل من عهد الطوفان .

يطلق اسم خليل الله وحبيب الله في الكتب الإسرائيلية على أنبياء غير إبراهيم ، أشهرهم موسى ويعقوب وسليمان ، ويغلب على الكتب المتأخرة وصفه بالحبيب ، ويعتقدون أنه هو المقصود بقول أرميا في الإصحاح الحادى عشر «حبيبى فى بيتى» .

وفى كثير من كتب المدراس والتعليم يقال : إن الدنيا خلقت من أجله ، وإن أبناء نوح ضلوا عن سواء السبيل وعبدوا الأصنام وكان جد إبراهيم يدعى (رو) فسمى ابنه (سيروج) أى ذهبوا بعيدا ، وصدق فى هذه التسمية ، لأن سيروج حين كبر وولد له ابن سماه ناحور وعلمه السحر والتنجيم وعبادة الأصنام ، وكان الشيطان (مسطما) يرسل أعوانه لكيد البشر ويطلقهم على البذور وهى على وجه الأرض كأنهم الغربان لتلتقطها وتفسدها . ولهذا سمى ناحور ابنه تيرح أو تارح . ويقول شراح كتاب «اليوبيل» أحد هذه الكتب التعليمية أن الاسم بهذا المعنى غامض ، ولكنه قد يرجع إلى كلمة آرامية بمعنى المحو والشحوب .

وتزوج تارح من إيمتالى بنت كرناب ، فرزقا إبراهيم . وكان مولده مرصودا فى الكواكب فأطلع عليه الثمروذ واستشار الملأ من وقومه فأشاروا عليه بقتل كل طفل ذكر واستحياء البنات وإغداق العطايا والجوائز على أهلهن ، ليفرحوا بمولد البنات .

وأحس تارح أن امرأته حامل ، فلما أراد أن يتحقق من ذلك صعد الجنين إلى صدر أمه فخوى بطنها ولم يظهر فيه حمل ، وهربت أمه حين جاءها المخاض فأوت إلى كهف ولده فيه ، وتركته ثمة وهى تدعو له ، فبقى ثلاث عشرة سنة لا يرى الشمس على رواية بعض الكتب ، ومكث فى الكهف أقل من ذلك على روايات أخرى ، وأرسل الله جبريل يرعاه فجعل الطفل يمتص أصابعه فيرضع منها ويكبر قبل الأوان .

وخرج من الكهف ليلا وهو فى الثالثة فرأى النجوم فقال : هذه هى الأرباب . فلما أشرقت الشمس قال : كلا . بل هذه هى الرب . فلما أفلت وظهر القمر قال :

بل هو هذا .. فلما أفل قال : ما هذه بأرياب إنما الرب المعبود هو الذى يديرها ويسيرها ويديرها ويخفيها .

وفى بعض الكتب أن أمه خرجت تتفقدته بعد عشرين يوما حيث تركته فوجدت فى طريقها صبيا ناميا فسألها :
- ماذا جاء بك إلى الصحراء ؟..

فأنبأته بقصتها ، وعرفها بنفسه فدهشت وعجبت لطفل يكبر ويتكلم ولما يمض على مولده شهر واحد ..

قال لها : إنها قدرة الله الذى يرى ولا يُرى ..

ويظن جامعو الأساطير اليهودية أن وصف الله بهذه الصفة منقول من أصل عزى اطلع عليه يهود الأندلس ، ثم اختلفت تفصيلاته عند نقلها إلى العبرية ..
قالت أمه وقد ازداد عجبها : أعله غير التمروذ ؟..

قال : نعم يا أماه.. رب السماوات والأرض ، ورب التمروذ بن كنعان . فاذهبى وبلغى التمروذ ما سمعت .

وأنبأت زوجها تارح وكان أميرا من أمراء الملك ، فذهب إليه يطلب لقاءه ، فأذن له باللقاء فسجد بين يديه ، ولم يكن من عادتهم إذا سجد أحدهم بين يدى الملك أن يرفع رأسه بغير أمره ، فلما أمره الملك أن ينهض ويتكلم روى له القصة ففرع وفرع أعوانه ووزرائه ، ثم ملكوا جأشهم وقالوا له : علام هذا الفرع من صبي لا حول له ولا قوة ومن أمثاله فى المملكة ألوف وألوف .

قال لهم التمروذ : وهل رأيتم صبيا فى العشرين يتكلم وينطق بمثل هذا البيان ؟..
وخشى الشيطان أن يسبق الإيمان إلى قلب الملك فبرز لهم وأزال ما بهم من الروح ، وحرّض الملك على قتل الصبى ، فحشد له جندا من القادة والفرسان وخرجوا إلى الكهف الذى قيل لهم أن الصبى مختبئ فيه ، فإذا بينه وبينهم سحب لا ينفذ النظر إلى ما وراءها ، وإذا بهم مجفلون لا يقدرّون على الثبات ..

فلما عادوا إلى التمروذ وشرحوا له ما عاينوه قال لهم : لا مقام لنا بهذه الديار !

وخرج من بلده إلى أرض بابل فلحق به إبراهيم على جناح جبريل ، ولقى هناك أبويه ، ثم بدأ بالدعوة إلى الله :

الإله الأحد الذى لا إله غيره : رب السماوات ورب الأرباب ، ورب الثمروذ .
وأندرهم أن يتركوا عبادة الصنم الذى صنعوه على مثال الثمروذ . فإن له فمًا ولكنه لا ينطق ، وعينًا ولكنه لا يبصر ، وأذنانًا ولكنه لا يسمع ، وقدمًا ولكنه لا يسعى ولا ينفع نفسه ولا يغنى عن غيره شيئًا .

وأسرع أبوه إلى الملك يبلغه أن ابنه إبراهيم طوى مسيرة أربعين يوما فى أقل من يوم ، ثم لحق به إبراهيم إلى قصر الملك فهز عرشه بيديه وصاح به : «أيها الشقى ! إنك تنكر الحق ، وتنكر الله الحى الصمد . وتنكر عبده إبراهيم خادما بيته الأمين» .

ويخاف الثمروذ فيأمر تارح أن يعود بابنه إلى موطنه ، ثم تتكاثر الروايات فى عشرات من المصادر من كتب المدراس والتفسيرات حول ما حدث بعد ذلك بين إبراهيم وقومه وبينه وبين الملأ والملك وكهنة الأرباب ، مما تغنى هذه الأمثلة عن تفصيله واستقصائه ، وبعضه كما تقدم معول عليه عند اليهود ، وبعضه من قبيل ضرب الأمثال بالنوادر والأعاجيب ..

وليس من المطلوب أن نتبع هذه القصص والنوادر لأنها تستوعب ألوف الصفحات ، ولكننا نأخذ منها ما ينتظم فى أغراض هذا الكتاب ، ومنها ما يدل على تفكير واضعيه ، أو يفيد عند المقابلة بين المصادر المتعارضة ، أو يلاحظ فيه الوضع لطرافته الأدبية والفنية ، أو يتمم صورة أخرى ناقصة فى خبر من الأخبار .

فمما ورد فى «مدراس ربا» أن أباه حنق عليه حين كسر الأصنام فخاصمه إلى الثمروذ ، فسأله الثمروذ : إن كنت لا تعبد الصور والمشبهات فلماذا لا تعبد النار ؟ قال إبراهيم : أولى من عبادة النار أن أعبد الماء الذى يطفئها .

قال الثمروذ : فاعبد الماء إذن ؟

قال إبراهيم : بل أولى من عبادة الماء أن أعبد السحاب الذى يحمله .

قال الثمروذ : إذن تعبد السحاب ..

قال إبراهيم : وأولى من السحاب بالعبادة ربح تبدده وتسير به من فضاء إلى فضاء ..
قال الثمود : فمالك لا تعبد الريح ؟
قال إبراهيم : إن الإنسان يحتويها بأنفاسه فهو إذن أحق منها بالعبادة .
ومغزى الحوار أن عقل الإنسان قادر بالنظر في خلق الله أن يصل إلى معرفة الخالق وينكر عبادة الأوثان .

فلما أعيا الثمود أن يخضعه سجنه ومنع عنه الطعام والماء ، ومضى عليه عام في غيابه^(١) فأيقن الحارس أنه قد مات ، ولكنه ناداه : يا إبراهيم ! أنت بقيد الحياة ؟
فسمع جوابه : نعم أنا بقيد الحياة .
فأمر الملك بضرب عنقه ، فلم يعمل فيه السيف .. فأوقد له ناراً ودفع به إلى أحد أعوانه ليقذف به فيها ، فلما قاربها خرج من الأتون لسان من النار والتهم الجلاذ ولم يقترب من إبراهيم .

فتشاور الملأ عند الملك في أمره ، فاتفقوا على إحراقه وإلقائه في النار من منجنيق بعيد ، مخافة من ألسنة النار . وضرع الملائكة إلى الله أن ينجيه فأذن لهم أن يعملوا لنجاته ما يستطيعون ، ولكنه أبى أن يعتمد في نجاته على أحد غير الله ، وإذا بالجمر من حوله كأنه فراش من الورد والريحان ..

ولم يصدق الثمود أنها معجزة من الله ، بل قال لإبراهيم : إنها من سحرك وحيلتك ..
أما الأمراء والوزراء فخذلوا الملك وآمنوا برب إبراهيم ..

ولم تذكر التوراة أن إبراهيم أُلقي في النار ، وإنما ورد في سفر دانيال من أخبار بابل أن نبوخذنصر غضب على ثلاثة من الفتية الصالحين لأنهم لم يسجدوا لصنم من الذهب .. «حينئذ امتلأ نبوخذنصر غيظاً وتغير منظر وجهه على شدرخ ، وميشخ ، وعبدنغو .. وأمر بأن يحمى الأتون سبعة أضعاف .. وأمر جبابرة القوة في جيشه بأن يوثقوا شدرخ ، وميشخ ، وعبدنغو ، ويلقوهم في أتون النار المتقدة ، ثم أوثق هؤلاء الرجال في سراويلهم وأقمصتهم وأرديتهم ولباسهم وألقوا في وسط أتون النار المتقدة .

(١) غيابه : الغيبة من كل شيء ما سترك منه كغيابة البئر لقعره .

والأتون قد حمى جدا فقتل لهيب النار الرجال الذين رفعوا شدرخ ، وميشخ ، وعبدنغو .. وهؤلاء الثلاثة سقطوا موثقين في وسط الأتون .. حينئذ تحير (نبوخذنصر) الملك وقام مسرعا وسأل مشيريه : ألم نلق ثلاثة رجال موثقين في النار ؟ فأجابوا وقالوا : نعم أيها الملك !.. قال : ها أنا ناظر أربعة رجال محلولين يتمشون في وسط النار وما بهم ضرر ، ومنظر الرابع شبيه بابن الآلهة . ثم اقترب نبوخذنصر إلى باب أتون النار المتقدة ونادى فقال : يا شدرخ وميشخ وعبدنغو ، يا عبيد الله العلي .. اخرجوا وتعالوا !.. فخرجوا ، واجتمعت المرازبة^(٢) والشحن والولاة ومشيرو الملك ورأوا هؤلاء الرجال الذين لم تكن للنار قوة على أجسامهم ولم تحترق شعرة من رؤوسهم ولم تتغير سراويلهم ورائحة النار ولم تأت عليهم ، فأجاب نبوخذنصر وقال تبارك إله شدرخ وميشخ وعبدنغو الذي أرسل ملاكه وأنقذ عبيده الذين اتكلوا عليه .

والشبه بين هذه القصة وقصة إبراهيم ظاهر ، وسماع دانيال بها في بابل له دلالة في هذا الصدد ، ولكن بعض الشراح يزعم أن القصة لم تكن معروفة قبل يوناثان بن عزيل الذي كان يجهل البابلية فالتبس عليه معنى (أور) لأنها بالكلدانية تعني النار وبالعبرية تعني النور ، وظن أن نجاة إبراهيم من «أور الكلدانيين» يعني نجاته من نار الكلدانيين .

ولكن هؤلاء الشراح ينسون أن القصة قديمة وردت في باب الفصحيات من القسم الثاني من المشنا ، وهو قسم المواعيد المواقيت^(٣) : وأنها أطول أصولا وفروعا من أن تبني على خطأ في ترجمة كلمة ، ولا سيما الكلمة التي يعرفها كل يهودي يذكر «أورشليم» ويفهم معنى أور ومعنى شليم ، وهما معروفان لأجهل القوم بالعبرية ، ومن معانيها الشعبية الشائعة دار السلام ، على صواب أو على خطأ .

وزعم شايرا Shapira أن القصة من وضع كعب الأخبار ، ولا تعويل على أقوال شايرا هذا لأنه زور بعض الوثائق على المتحف البريطاني ، وانكشف تزويره فبخع نفسه في روتردام (١٨٨٤) .

(٢) المرازبة : جمع مرزبان بضم الزاى عند الفرس : الرئيس المقدم على القوم دون الملك .

(٣) صحيفة ٢١٢ من المجلد الخامس من أساطير اليهود المتقدم ذكره .

ومن المعلوم أن ترجوم يونانثان - أى ترجمته - كان المعتمد الأكبر فيها على شروح الربانيين ولم تكن نقلا مباشرا من نصوص التوراة .
ولابد أن يلاحظ هنا أن الكنيسة السريانية التى يعيش أتباعها فى بلاد الكلدان القديمة بين سورية والعراق ، والتى اشتهر آباؤها بدراسة السريانية - وهى الآرامية بعينها - لا تعتبر أن القصة ناشئة من غلطة فى الترجمة وتقيم لنجاة الخليل من النار حفلا سنويا فى الخامس والعشرين من شهر كانون الثانى .

على أنه من الراجح جدا أن اليهود رجعوا إلى المصادر العربية فى رواية قصص المدراس وما إليها ، لأنهم كادوا أن ينحسروا فى بلاد الدولة العربية من صدر الإسلام إلى القرن الثالث للهجرة وكادت بحوثهم الفقهية فى ديانتهم أن تكون اقتباسا من بحوث علماء الكلام المسلمين وكادت اللغة العربية أن تكون معتمدتهم الوحيد فى الثقافة العليا والثقافة العامة ، حتى كانوا يكتبون العربية أحيانا بحروف عبرية ، ولكن الاحتراس واجب على أية حال من تلك العلل التى يستند إليها بعض المستشرقين فى نسبة الأخبار إلى المصادر العربية الإسلامية ، ومن أمثلة هذه العلل أن بعضهم يرد إلى المصادر الإسلامية قصص المدراس التى تقول أن جبريل هدى إبراهيم إلى عين ماء يغتسل فيها قبل العبادة ، فإن التطهر بالاغتسال قبل العبادة شعيرة قديمة فى الأديان وليست مقصورة على الوضوء فى الإسلام ، وقد قيل إن الصابئة محرّفة من السابحة لأنها تفرض الاغتسال فى شعائرها قبل كثير من العبادات . ولابد من التفرقة بين المصادر العربية والمصادر الإسلامية فى كثير من الروايات ، فقد يكون المصدر عربيا إسرائيليا لا علاقة له بتاريخ الإسلام ..

* * *

ومن أشهر الروايات فى الثمروذ والخليل تلك القصة التى يعللون بها اختلاف الألسن بين الأمم ، وخلاصتها أن الثمروذ هذا أراد أن يتحدى إله إبراهيم فبنى له برجًا عاليًا وصعد عليه ليناجز^(٤) الله فى سمائه ، ثم طفق يرمى السماء بالسهم حتى عاد إليه سهم منها وقد اصطبغ بالنجيع^(٥) الأحمر فخليل إليه أنه أصاب مرماه ، ولكنه لم يلبث أن سقط على الأرض وسقط معه قومه ، ونهضوا من سقطتهم وهم يتصايحون بكلام

(٤) ليناجز : ناجز الفارس قرنه : بارزه حتى يقتله أو يقتل . (٥) النجيع : الدم -

لا يفهمونه لأن السماء أرسلت عليهم سهاماً من الصواعق زلزلت البرج وقوضت أركانه وتركهم في بلبال حائرين لا يدرون ما يفعلون وما يقولون ، ولا يفقه السامع منهم ما يقال له أو يفعله في حيرته . قال الرواة : ولهذا سميت المدينة في موضع البرج «بابل» من تبليل الألسنة والأفكار .

ويندر الاتفاق على أصل قصة واحدة من القصص التي تفيض بها كتب المدراس وحواشيها ، بل تروى الأسماء والأعلام أحياناً على روايات متعددة ، ومن ذلك أنهم يذكرون سارة باسم اسكاح Iscah ويقولون : «إنها مأخوذة من النظر» ، ويوحدون بين اسم إبراهيم واسم إيثان الإزراحي في المزمور التاسع والثمانين ، ويقولون : إن داود كتبه بمشاركة الخليل .

وللتوحيد بين الاسمين هنا دلالة خاصة ، فإن إيثان الإزراحي منسوب إلى زارح وينطق بهمزة في أوله على العادة في النطق بالساکن ، وقد تكون الحاء والياء للنسبة كما يقولون في (مزراحي) بمعنى مصرى ، ويكون إيثان منسوباً إلى آزر ، وهو الاسم الذي ذكر في القرآن كما سيأتى بيانه في المصادر الإسلامية .

ومن الواجب أن يلتفت هنا إلى المقاربة بين زارح وزارع وتارح ، وقد تقدم أن لاسم تارح علاقة بحبوب الزرع التي تلتقط قبل تمكثها من التربة ..

فلا محل إذن لنقد الاسم كما جاء في القرآن الكريم ، اعتماداً على ذلك الاختلاف اليسير في اللفظ القديم ، وقد ذكر يوسيبوس Eusobius المؤرخ المسيحي اليوناني أن أبا إبراهيم الخليل يدعى آثر ، وزعم بعضهم - ومنهم سنكلر تسديل ، صاحب كتاب مصادر الإسلام ، وهو من أشد المتعصبين قدحاً في الإسلام - أن للاسم أصلاً في الفارسية القديمة بمعنى النار ..

ومن الاختلاف في الأخبار المدرسية التي اتصلت بالتاريخ أن بعضها أنكر أن يقال عن الخليل أنه عالم بالنجوم ، ورداً على الربيين الأقدمين الذين زعموا أنه كان يحمل

فى قلبه زيجاً فلكياً يكشف به الغيب لمن يسألونه من ملوك الشرق والغرب ، فقال صاحب مدراش : رباه إنه نبي وليس بمنجم . واتصلت هذه الروايات المدراشية بالتاريخ فقال يوسيفوس المؤرخ الإسرائيلى المشهور : إن الخليل درس علم النجوم ولكن فى مصر لا فى بابل واستند فى ذلك إلى رواية ارتبانوس Artapanus الذى زعم أنه أقام بمصر عشرين سنة واطلع على أسرار الكهانة وعلم الفلك وطوالع النجوم ، وفى قصة أخرى لم يذكرها يوسيفوس يقال إن إبراهيم هو الذى علم المصريين الفلك والتنجم .

ولكن كتب المدراش تتفق على وصف الخليل بالسماحة والكرم والعطف على خلق الله من الإنسان والحيوان ، ومن أحاديثها فى ذلك أن إبراهيم سأل ملكى صادق : كيف خرجت سالماً من سفينة نوح ؟ فقال له : بالخير الذى فعلناه .

قال إبراهيم : وما الخير الذى فعله فى سفينته ؟ هل كان فى السفينة من فقير تسدى إليه المعروف ؟ إن نوحاً قد حمل معه بنيه فهل كان فيهم فقير ؟ قال ملكى صادق : بل كان معنا الحيوان والطير وكنا لا ننام حتى نطعمها ونسقيها .

وقد عاش إبراهيم حياته يطعم الفقير ويحسن إلى الإنسان والحيوان ويفتح بابه للضيفان ولا يجلس إلى الطعام إلا إذا نادى على الراح والغادى فى الطريق ليجلس معه إلى طعامه .

وما من علامة أدل على صدق النسب إلى إبراهيم من نظرة سليمة (لا تحسد) ونفس مطمئنة وقلب وديع .

وتذكر «مدراش رباه» فيما تذكر أن إبراهيم شفيع أمته يوم القيامة ، وأنه يقف على باب جهنم فلا يدع إسرائيلياً مختوناً يدخلها . ومن عظمت سيئاته منهم وحرم التوبة فى آخرته فلن يدخل النار مختوناً . بل توضع له جلدة من جلود الأطفال الذين ماتوا قبل الختان ، وصحت لهم نعمة الغفران ..

* * *

أما (سارة) فقد خصتها (المشنا) بقسط كبير من الأخبار والنوادر ولم يخل منها خبر أو نادرة من خلاف كثير ..

فهى تارة أخت غير شقيقة لإبراهيم ، وهى تارة بنت أخيه الذى مات قبل الهجرة إلى كنعان ..

وهى المرأة الوحيدة التى خاطبها الله ، وهى نية تنظر إلى الغيب وتدعو الله أن ينقذ ذرية إبراهيم مما سيلقون من المحن والشدائد ، ولكنها فى مواطن كثيرة تغاقب لمخالفة السنن وضعف اليقين .

ولم تخلق امرأة قط بجمال سارة . فأجمل النساء بالقياس إليها كالقرد المسوخ .. وقد بلغ من فتنة جمالها أن إبراهيم لم يملأ منها عينيه ، وإنما لمح خيالها فى الماء وهم يعبرون بعض الجداول إلى مصر ، فخاف على فرعون وقومه فتتها ، وحملها فى تابوت وهم يعبرون تخوم الديار ، وسأله عمال المكوس عما فى التابوت فأنبأهم أنه شعير .. قالوا : بل نأخذ المكوس على قمح . قال : خذوا ما تشاءون ، فعادوا يطلبون الضريبة على بهار ، فأجابهم إلى ما طلبوه ، فارتابوا فيما يخفيه وأمروه أن يؤدى الضريبة على وسق التابوت ذهباً فقبل وأعطاهم سؤلهم .. فحيرهم قبوله كل ما يسومونه أن يذله وخامرهم شك عظيم ، ففتحوا التابوت عنوة فإذا بالنور يفيض من وجه سارة حتى يعم الديار ويعشى عين فرعون ولما حاول فرعون أن يقترب منها رصد له حارسها من الملائكة فجعل يضربه على يده كلما بسطها ، وعلى قدمه كلما سعى إليها ، وأصبح فإذا هو مصاب بالجذام وبالعنة ، وإذا بنذير من الله ليرسلن الوباء على فرعون وقومه إن لم يرجع سارة إلى إبراهيم ..

ويفسر بعض المدراس عقمها بأن الله أحب أن يسمع صلبواتها ، ويفسر عقمها فى مدراس آخر بأنها قد نزهت عن خلقة الرحم ويروى فى كثير من الحواشى أنها أرضعت مائة طفل يوم ختان إسحاق .

وبعض الحواشى يتكلم عن فرعون إبراهيم وفرعون يوسف كأنهما ملك واحد ..

فلما شك فوطيفار إلى فرعون لأنه أقام عبده الذى اشتراه بعشرين ديناراً حاكماً على مصر - يعنى يوسف الصديق - قال يوسف : بل أنت اقترفت خطيئة عظيمة يوم اشتريت أميراً من نسل سام بالثمن كما يشتري العبيد ، وإنما يشتري بالثمن أبناء كنعان ،

وإن أردت برهانا على نسبي فدونك التمثال الذى صنعه فرعون لجدتى سارة ، فهو ينبئك بالشبه الذى بينى وبينها ، ثم جاءوا بالتمثال فإذا بالشبه بينه وبين يوسف جد قريب ..

والكلام على أبى سارة يدور تارة على حاران وتارة على تارح فمن أقوال الحواشى عن حاران أنه احترق بالنار حين اقترب منها ، لأنه قاربها ممتحنا لقدرة الله ، ومن أقوالها عن تارح أنه عاش حتى رأى إسحق فى الخامسة والثلاثين من عمره .

وأشهر الروايات عن تارح أنه كان مثالا يصنع الأصنام ، وأن إبراهيم اهتدى إلى ضلال هذه العبادة لأنه رأى أباه يصنعها ويصلحها ، وكان يبيعها لأبيه ، فعجب للذين يشترونها كيف يعبدون صنما مصنوعا بالأمس ومنهم من جاوز الخمسين .

وكان لناحور - أخى إبراهيم - صنم يسمى زيوكس Zucheus وإلى جانبه صنع يسمى جوأف ، وأولهما مصنوع من الذهب والثانى مصنوع من الفضة ، وأما الأصنام الأخرى فمن الخشب أو الطين وحاور إبراهيم أباه - وقد رأى الأصنام تحترق ذات يوم - فقال له : يا أبت ! إن النار أحق بعبادتك من أصنامك ، لأنها تحرقها ، ثم قال : «بيد أنى لا أحسب النار إلها لأن الماء يخمدتها ، ولا أحسب الماء إلها لأن الأرض تبتلعه ، ولا أحسب الأرض إلها لأن الشمس تجففها وتنشر على الكون كله أشعتها ، ولا أحسب الشمس إلها لأن الظلام يحجبها ، ولا أحسب القمر والنجوم التى تظهر فى الظلام آلهة لأنها تحتجب عند طلوع النهار ، وإنما الإله القدير على كل شئ هو خالق الشمس والقمر والكواكب والأرض وما عليها ، وخالقى وهادى إلى الحق المبين .

ولم يستمع إليه أبوه فذهب إلى أمه وسألها أن تعد طعاما للأصنام ثم أهوى على الأصنام يحطمها ووضع القدم فى يد كبيزها ، وأسرع أبوه على صوت الحطام فسأله : ماذا دهاها ؟ قال : هذا أنحى عليها فكسرها ولا يزال القدم فى يديه ، فصاح به أبوه : إنك لتكذب فما فى وسع هذا الصنم أن يفعل ما زعمت . قال إبراهيم : عجباً لك يا أبتاه ! تعبد هذه العجزة التى لا تقدر على ضرر ولا نفع ، ثم وثب على الصنم الكبير فأخذ القدم من يده وضربه فألقاه ، وهرب من وجه أبيه .

ونختم الاقتباس من المرويات الإسرائيلية برواية الكتاب الذى يسمونه سفر التكوين

الصغير ، وينسبون إليه الدقة في إيراد التواريخ بأرقام السنين والاعتدال في أسلوب الكلام على المبالغات والتشبيهات الوثنية ، ونعني به كتاب اليوبيل .

فهذا الكتاب يقول إن نوحا عليه السلام توفي بأرض الكلدانيين سنة ١٦٥٠ قبل الميلاد ، وأن تيرحا أو تارحا أبا إبراهيم ولد سنة ١٨٠٦ وولدت زوجته «ادنا» ابنة إبراهيم سنة ١٨٧٦ وسماه «إبرام» على اسم أبي جدته لأمه واسمها ملكة ، وهذا بحساب السنين من تاريخ الخليقة .

وهذه الأخبار والنوادر تزدهم بها مئات الحواشي والتفاسير ، ومعظمها مسطور في المجلدات السبعة التي جمعت أساطير اليهود وسبقت الإشارة إليها ، وكل ما عداها فهو من قبيلها .

وحقيقتها التي نخرج بها منها جميعا أنها مرويات متواترة بالسماع ، يتناقلها الخلف عن السلف جيلا بعد جيل ، ولا يظهر فيها الاعتماد على النصوص المكتوبة ولا سيما نصوص التوراة ، لأنها تخالف هذه النصوص وتناقضها أحيانا ، وبينها ولاشك روايات متأخرة في تصورها وروايتها ، ولكنها تبنى على قديم ثابت ولا تخلق شيئا من لا شيء ، فلا بد وراءها من أصل منقول غير الأصل المكتوب ، وليست نصوص العهد القديم هي الأصل الوحيد الذي تدور عليه هذه الحواشي والتعليقات .

المراجع المسيحية

المصادر المسيحية المتفق عليها بين الكنائس هي الأناجيل الأربعة وما يلحق بها من أقوال الرسل والحواريين ، وهي المعروفة بالعهد الجديد ..

وهذه الكتب لم تزد شيئاً على سيرة الخليل كما جاءت في سفر التكوين وبعض كتب العهد القديم ، ولكنها جاءت بتطور هام في دعوته كما تلقاها اليهود في عصر الميلاد ، ويبدو هذا التطور الهام في مسائل ثلاث من كبريات المسائل الدينية ، وهي مسألة الحياة بعد الموت ومسألة الوعد الإلهي للشعب المختار وعلاقته بالقومية أو الإنسانية ومسألة الشعائر وعلاقتها بالروحانيات والجسديات .

ففي عصر الميلاد كانت طائفة كبيرة من اليهود وهي طائفة الصدوقيين تنكر القيامة بعد الموت ولا ترى في الكتب الخمسة دليلاً واضحاً عليها وكانت الطوائف الأخرى تؤمن بالشواب والعقاب على الجملة ولكنها لا تتوسع في وصفهما ولا ترجع في هذا الوصف إلى سند متفق عليه .

وكانوا إذا وصفوا سوء المصير عبروا عنه بالذهاب إلى الهاوية (شيول) وإذا وصفوا الرضوان قالوا عن الميت : إنه انضم إلى قومه أو اجتمع بقومه . وفي أذهانهم صورة غامضة عن وجود هؤلاء القوم في عام غير عالم الحياة الدنيا .

وانتشرت بين أهل فلسطين من اليهود وغيرهم عقائد المصريين في اليوم الآخر ، لأنهم كانوا يترددون على الإسكندرية ، كما كان أهل الإسكندرية يترددون عليهم ، ولم تكن في العالم معاهد للثقافة والبحث أكبر من معاهدها ، غير مستثنى من ذلك رومه ولا أثينا ولا المدن الشرقية التي كان لها قبل ذلك شأن مذكور في العلم والفن والحكمة وانتشرت بينهم كذلك عقائد الفلاسفة اليونانيين في خلود الروح والتميز بينها وبين الأجساد التي يعرض لها الفناء .

فلما ظهرت الدعوة المسيحية جاءت بوصف نعام الآخر لم يكن معهودا في كتب اليهود ، ولكنه وصف لا سبيل لهم إلى الاعتراض عليه ، لأنه قائم على قاعدة من دعوة إبراهيم .. ففي مسألة الحياة بعد الموت ضرب لهم السيد المسيح مثل إبراهيم ولعازر والرجل الغنى في العالم الآخر فقال :

« كان إنسان غنى يلبس الأرجوان والبز وينعم كل يوم في رفاة ، وكان عند بابه رجل مسكين مطروح مضروب بالقروح يشتهي أن يشبع من الفتات الساقط من مائدته ، بل كانت الكلاب تأتي وتلحس قروح ، فمات المسكين وحملته الملائكة إلى حضن إبراهيم ، ومات الغنى ودفن فرفع عينيه في الهاوية وهو يتعذب ، ورأى إبراهيم من بعيد ولعازر في حضنه ، فنادى وقال : يا إبراهيم ! ارحمنى ، وارسل لعازر ليبل طرف أصبعه بماء ويرد لساني ، لأنى معذب في هذا اللهب » .

« فقال إبراهيم : يا ابنى ! اذكر أنك استوفيت خيراتك في حياتك واستوفى لعازر بلاياه ، والآن هو يتعزى وأنت تتعذب ، وفوق هذا بيننا وبينكم هوة عظيمة قد أثبتت ، حتى أن الذين يريدون العبور من هاهنا إليكم لا يقدر ، ولا الذين من هناك يجتازون إلينا ، فقال : أسألك إذن يابأب أن ترسله إلى بيت أبى ، لأن لى خمسة أخوة يشهد لهم لكيلا يأتوا هم أيضا إلى موضع العذاب هذا » .

« قال له إبراهيم : عندهم موسى والأنبياء ليسمعوا منهم ، فقال : لا يا أبى إبراهيم ، بل إذا مضى إليهم أحد من الأموات يتوبون ، فقال له : إن كانوا لا يسمعون من موسى والأنبياء فمن قام لهم من الأموات فما هم بمصدقيه^(١) » .

والشراح يقولون : إن هذه العظة يجوز أن تكون خبرا ويجوز أن تكون مثلا ضربه لهم السيد المسيح من قصة معروفة لديهم ، ويقول لوثر كلارك Lowther Clarke شارح التوراة والإنجيل : إن اسم لعازر «البعازر» معناه «إيل آزر» أو الله أعان ، وأنه من الأسماء التى قد تطلق على المجهولين عند ضرب الأمثال (كما نقول في اللغة العربية زيد وعمرو وبكر وخالد) وقد سبق مثله في كلام إبراهيم عن خدام داره .. قال : وإن في مآثورات مصر قصة شبيهة بها عن مصير المحسن والمسيء يجوز أن تكون معروفة بين يهود فلسطين ولم يذكر اسم علم قط في مثل من أمثلة السيد المسيح غير هذا المثل .

وأيا كان المعتمد من أقوال الشراح فلا خلاف بينهم على أمر واحد ، وهو وصف الحياة الأخرى وما فيها من الثواب والعقاب بهذه الصفة ، فإنه معنى جديد لم يسبق له مثيل في كتب العهد القديم ، وإذا استثنينا كتاب المكابيين - وهو من الكتب المختلف عليها - فلم تأت عبارة حضن إبراهيم أو غيره من الأنبياء بهذا المعنى في كتاب من

(١) إنجيل لوقا : الإصحاح السادس عشر .

كتب التوراة قال «جورج ستمبسون» STimpson في مصنفه الذى سماه «كتاب عن الكتاب» .

«كان رجاء الحياة بعد الموت مقصورا في أيام العهد القديم على البعث الذى سيعقب ظهور المسيح ، ولكن الكلام عن السماء والجحيم وحضن إبراهيم كان شائعا على عهد عيسى (عليه السلام) بين طوائف من اليهود ، ومن إثم مثل الغنى ولعازر في إنجيل لوقا ، وفيه يقول عيسى : فمات المسكين وحملته الملائكة إلى حضن إبراهيم . ومن هذه العبارة أصبح حضن إبراهيم مرادفا لمعنى النعيم أو السماء» .

وقد ورد في سفر أيوب أن نفسه سترى الله بغير الجسد حيث يقول في الإصحاح التاسع عشر «وبعد أن يفنى جلدى هذا ، وبدون جسدى ، أرى الله» ... وورد في المزمور السادس عشر «إنك لن تترك نفسى فى الهاوية» .. وورد فى الإصحاح الثانى عشر من سفر دانيال : «وكثيرون من الراقدين فى تراب الأرض يستيقظون ، هؤلاء إلى الحياة الأبدية وهؤلاء إلى العار ...» .

ولكن ورد فى سفر التكوين أن الهاوية مصير جميع الموتى ، وجاء على لسان يعقوب فى الإصحاح السابع والثلاثين ، وهو يبكى على يوسف : وقال : إني أنزل إلى ابنى نائحا إلى الهاوية» .

وهكذا جاء على لسانه فى الإصحاح الثانى والأربعين : «تنزلون شيتى بحزن إلى الهاوية» .

وجاء على لسان أيوب فى الإصحاح الرابع عشر «ليتك توارينى فى الهاوية وتخفينى إلى أن ينصرف غضبك وتعين لى أجلا فتذكرنى» .

وإنما يأتى البعث من القبور بعد ظهور المسيح كما جاء فى الإصحاح السابع من سفر دانيال : «والمملكة والسلطان ، وعظمة المملكة تحت كل السماء تعطى لشعب قديسى العلى» .

وكل ما ورد فى العهد القديم باسم جهنم فهو فى الأصل العبرى باسم شيول أو الهاوية .

أما عقيدة الحياة بعد الموت للأبرار والأشرار فقد وضحت فى عصر المسيح على نحو

لم يكن معروفا قبله ، ولم يكن المفهوم في ذلك العصر أن الأبرار يذهبون فعلا إلى صدر إبراهيم ، وإنما كان المقصود أن إبراهيم يرحب بذريته في عالم الرضوان .

* * *

ومن العقائد التي ظهرت مع المسيحية أن رسالة إبراهيم روحية وليست جسدية ، وأن المقصود بذريته : من يسيرون على نهجه ويعملون بوصيته ، فهي رسالة إنسانية وليست عصبية مقصورة على قوم من الأقوام ..
فقى الإصحاح الثامن من إنجيل متى يقول السيد المسيح :

(الحق أقول لكم : لم أجد في إسرائيل إيمانا بمقدار هذا ، وأقول لكم : إن كثيرين سيأتون من المشرق والمغرب ويتكثرون مع إبراهيم وإسحق ويعقوب في ملكوت السماوات وأما بنو الملكوت فيطرحون إلى الظلمة الخارجية ..)

ومثل هذا في كلام يحيى المغتسل - أو يوحنا المعمدان - (.. اصنعوا أثمارا تليق بالتوبة ولا تبدؤوا تقولون في أنفسكم : لنا إبراهيم أبا ، لأني أقول لكم : إن الله قادر أن يقيم من هذه الحجارة أولادا لإبراهيم).

وتكرر هذا المعنى من كلام السيد المسيح في إنجيل لوقا حيث جاء الإصحاح الثالث عشر :

«إني أقول لكم إن كثيرين سيطلبون أن يدخلوا ولا يقدر من بعد أن يكون رب البيت قد قام وأغلق الباب وابتدأتم تقفون خارجا وتقرعون الباب قائلين : يا رب ! يا رب افتح لنا .. يجب ويقول لكم : لا أعرفكم .. من أين أنتم ؟.. تباعدوا عنا يا جميع فاعلى الظلم . هناك يكون البكاء وصرير الأسنان ، متى رأيتم إبراهيم وإسحاق ويعقوب وجميع الأنبياء في ملكوت الله وأنتم مطرحون خارجا ، ويأتون من المشرق ومن المغرب ، ومن الشمال والجنوب ، ويتكثرون في ملكوت الله ، وهو ذا آخرون يكونون أولين وأولون يكونون آخرين» .

وفي الإصحاح الثاني من إنجيل يوحنا أن المسيح قال لليهود الذين آمنوا به : «إنكم إن ثبتتم في كلامي فبالحقيقة تكونون تلاميذي وتعرفون الحق والحق يحرركم» فأجابوه : «إننا ذرية إبراهيم ولم نُستعبد لأحد قط ، فكيف تقول : إنكم تصيرون أحرارا ؟ قال : الحق الحق أقول لكم : إن من يعمل الخطيئة فهو عبد للخطيئة ، والعبد لا يبقى في البيت أبدا . أما الابن فيبقى إلى الأبد .

ثم قال : لو كنتم أولاد إبراهيم لكنتم تعملون أعمال إبراهيم !
وقال بولس غير مرة : إن الختان لا يجعل الإنسان ابنا لإبراهيم وإنما أبنائه من يسلكون
في خطوات الإيمان ، وإن إبراهيم «أب لنا جميعا والله جعله أبا للأمم كثيرة» .
كما جاء في رسائل بولس إلى أهل رومية «لأن الكتاب يقول : إن كل من يؤمن
به لا يخزى ، ولا فرق بين اليهودى واليونانى ، لأن ربا واحدا للجميع» .. «وإن حكم
الناموس يتم بالروح لا بالجسد» .. «وإن اهتمام الجسم موت ، وأما اهتمام الروح فهو
الحياة والسلام» .

* * *

وتوسع الشراح المحدثون في التعليق على أقوال بولس الرسول وأمثالها فقال الدكتور
جورج دنكان Duncan في أحدث تفسيراته لرسالة بولس إلى أهل غلاطية «مما له بعض
المغزى أنه في حين أن قصة ختان إبراهيم تقوم على المصدر المتأخر لكتب التوراة الخمسة
الذى نسميه بنسخة الكهان ، فإن معظم قصص إبراهيم ... ترجع إلى مصادر نسخة
يهوا وألوهيم التى تقترب بتعاليم الأنبياء الأولى ، وهى تشف عن نزعة دينية لا تخالف
الشرعيات التى برزت خلال فترة النفى وحسب ، بل تناقضها ، ولا جرم تنزل هذه
القصص منزلة الرضى والإعجاب عند اليهود الذين كانوا فى الأزمنة المتأخرة لا يعطفون
على منهج الشرعيين ومن ثم كان الفيلسوف فيلون الإسكندري المشهور بالتوفيق الكبير ،
ويبدو فى الإصحاح الحادى عشر من الرسالة إلى العبرانيين أنه كان ذلك الحين اتجاه
مستعد فى بعض البيئات لاعتبار حياة إبراهيم كلها دائرة حول الثقة بالغيب» .

يريد الشارح الحديث بالتوفيق الذى اشتهر به الفيلسوف فيلون توفيقه على الخصوص
بين مذهب الروحانيين المتعلقين بالإيمان ووجدان النفس وبين الشرعيين أو الكهان الذين
كانوا يتشددون فى المراسم والشعائر وكل ما يعتمد فى القيام به على الكهانة والوظائف
الهيكلية ومنها الختان وأعمال الطهارة والكفارة ، وهذه هى الشعائر التى كان كهان
إسرائيل يحرصون عليها فى منقاهم ببابل ، إبقاء على معالم العبادة الاجتماعية ، وخوفا
من نسيانها واندثارها إذا وكل الأمر كله إلى عقائد الوجدان فى نفوس الآحاد متفرقين ،

وقد كان فيلون مطلعاً على نسخ التوراة الأولى ، ومنها نسخة يشير فيها سفر التكوين إلى إبراهيم باسم الخليل قبل أن تعرف هذه التسمية في كتب الأنبياء .

وقد نقل بولس بعض الشعائر من المدلولات الحسية إلى المدلولات النفسية الرمزية وانفتح الباب واسعاً لهذا التحول منذ قال السيد المسيح : إن أعمال الإنسان هي التي تطهره أو تنجسه ، ثم مضى بولس في هذا الطريق على الرغم من معارضة بطرس وزملائه ، لأنه أدرك أن اشتراط الختان ومراسم البيع والهياكل لقبول الوثنيين في الدين الجديد عائق شديد يوشك أن يصددهم جميعاً عن الإصغاء إليه ، وقد انتهى الأمر في القرون الحديثة إلى إسقاط هذه المراسم في مذهب اليهود الذين سمو أنفسهم بالأحرار أو يهود الإصلاح وشاع مذهبهم منذ القرن التاسع عشر بين اليهود والغريبيين .

وتتابعت تفسيرات الآباء للشعائر الجسدية بالرموز النفسية من القرن الأول للميلاد ، فأخذ بها معظم الكنائس الشرقية والغربية وفيما يلي مثال من تفسيرات هذه الرموز منقول من كتاب الدر الثمين في شرح سفر التكوين^(٢) .

«إن الخطيئة هي غلفة^(٣) النفس ، فإذا نحن تعمداً ختن روح القدس تلك الغلفة التي جعل الله غلفة اللحم إشارة إليها ، وإنما غلفة اللحم إذا اختنت لا يمكن عودتها ، وأما هذه الغلفة التي هي الخطيئة فإذا ختنها روح القدس يوم المعمودية وطهر الإنسان منها فالشيطان يعود فيقاتله بها فينبغي له أن يقاتله دائماً ولا يفعلها» .

إلى أن يقول : أما قول الله لإبراهيم إن ملوكاً تخرج منك فليس بملوك أرضية يمتدح الله ويفخر ، ولو كان الذي أمره الله بالختان قال له : إن ملوكاً تخرج منك ، وحقق ذلك أن الذي يختن الختانة الروحانية المتقدم ذكرها فعقله يكون ملكاً وحاكماً على أفكاره وعلى شهواته ولذاته ..»

وظلت أخبار التلمود والمدراس عن إبراهيم شائعة بين المسيحيين كما كانت شائعة قبل الميلاد ، لأنهم يرجعون إلى العهد القديم وشروحه وتفسيراته ، ولكنهم اعتبروا أن بشائر إبراهيم كلها مرهونة بظهور المسيح الذي يكون الخلاص على يديه ، ومن أجل المسيح تلقى إبراهيم تلك البشائر من الله ، فانتشرت الكرامات المعجزات التي نسبت

(٢) طبع سنة ١٨٩٥ بمصر ونقل من نسخة خطية كتبت سنة ١٤٠٩ قبطية .

(٣) غلفة : الغلفة بالضم الجليدة التي يقطعها الختان .

إلى الأنبياء والآباء قبل الميلاد انتشارا كبيرا والمعجزات التي نسبت إلى الأنبياء والآباء قبل الميلاد انتشارا كبيرا في صدر المسيحية وزمنا طويلا بعد نشأتها الأولى إلى ما بعد القرون الوسطى ، وجعل الرواة المسيحيون يلحقونها بمعجزات المسيح ويحسبونها مقدمة لا تتم إلا بنتيجتها الموعودة ، وهي دعوة المسيح إلى النجاة .

وعمد بعضهم إلى تفسير كتب العهد الجديد بهذه العقيدة في أقوال غير معتمدة ولكنها سرت بين السواد والعلية كما سرت من قبل تفسيرات العهد القديم .

فمن أمثلة ذلك عبارة وردت في رسالة بطرس الأولى حيث يقول في الإصحاح الثالث : «إن المسيح أيضا تألم مرة واحدة من أجل الخطايا .. مماتا في الجسد محيى في الروح»^(٤) وبالروح أيضا ذهب فوعظ الأرواح التي في السجن ، إذا عصت قديما حين كانت أناة الله تنتظر مرة في أيام نوح» .

فبنى بعضهم على هذه العبارة قصة لا يعتمدها المفسرون الكتابيون وقالوا في تفسيرها : إن السيد المسيح هبط إلى الهاوية - سنة ثلاث وثلاثين للميلاد - وأطلق منها أرواحا صالحة ذهبت إليها قبل بعثته ، ولم تكن لها جناية تعاقب عليها ولكنها كانت في حاجة إلى التطهير بماء العماد لتدرك نعمة النجاة ..

وسرت هذه القصة من السواد إلى العلية من أمثال الشاعر الإيطالي الكبير دانتي اليجيرى صاحب الكميديّة الإلهية ، فقال في القصيدة الرابعة من الحوار بينه وبين الشاعر الروماني القديم «فرجيل» قائده في طبقات الهاوية :

«لم تكن ثمة شكاة تسمع إلا الأنين الذي يهز الأجواء الأبدية ، وكان ينبعث من تلك الأحزان التي لا عذاب فيها : أحزان الجموع المتكونة من الأطفال والنساء والرجال . فقال لي أستاذي : إنك لم تسأل عن هذه الأرواح التي تراها هنا . وأود أن أعرفك بها قبل أن نتقدم في طريقنا «لأنها لم تخطئ» ، وكان لها فضل ، ولكنه لا يغنيها لحاجتها إلى العماد وهو الإيمان الذي أنت به تدين .. «فإنها تقدمت عصر المسيح فلم تعبد الله على سواء ، ومن هذه الأرواح كنت المتحدث إليك .. «فغشى قلبي حزن عظيم عند سماعه ، لأنني أعرف أناسا ذوى فضل كبير معلقين في تلك الطبقة ..

«وقلت له : أخبرني يا أستاذي ، أخبرني . وأردت اليقين من هذا الإيمان الذي يغلب كل خطأ : ألم يخرج من هذا المكان أحد خرج منه بفضله أو بفضل غيره وأدركته النجاة بعد خروجه ؟

(٤) ينول الدكتور وندل هاريس Harris : إن كلمة : أخنوخ حذفت من نسخة قديمة في هذا الموضع ، ويكون أخنوخ على هذا هو الذي وعظ الأرواح .. تراجع ترجمة Moffatt طبعة سنة ١٩٥٠ صفحة ٢٩٥ .

«وفهم طوية كلامي فأجابني قائلا : لقد كنت هنا حين لحت قادما جليلا عليه إكليل النصر ، فإذا هو قد بدأ فأخذ في الظل أبانا الأقدام - آدم - وابنه قابيل ونوحا وموسى المشترع المطيع ، ثم إبراهيم الأب وداود الملك ، وإسرائيل وأباه وبنه ، ومنهم راحيل التي صنع من أجلها الكثير وأخرج غيرهم ، وباركهم ونجاهم ، وأعلم أن أحدا قبل هؤلاء لم يكن نبيا .

وبهذه الصيغة وما شابهها سرت أخبار العهد القديم وتفسيراته بين المسيحيين ، ثم تفرق رأى الكنائس المسيحية في النظر إلى العهد القديم ، فمنها ما يعتبره وحيا منزلا بجميع تفصيلاته ، ومنها ما يقصر الوحي على كتب الشريعة وهي الكتب الخمسة التي تعرف بكتب موسى ، ومنها ما يعتبره كله أخبارا تاريخية أو وقائع مروية في صيغة شعرية .

وعلى حسب النظر إلى هذه الكتب يختلف النظر إلى إبراهيم من حيث اعتقاد العصمة أو الخطيئة .

فمن أتباع الكنيسة الإنجيلية من ينقد مسلك إبراهيم حين قال : إن سارة أخته ولا يبالي أن يصرح بالنقد في كتب التدريس كما فعل الأستاذ وليام نكلسون حيث قال في موسوعته الموجزة عن التوراة تحت مادة إبرام :

«إن مسلك إبرام هنا هو أحد المواقف التي تميل إلى إسفال الستار عليها في سيرة هذا الرجل الجليل ، لقد كان عملا لا يوائم مقام تلك الشخصية العظيمة ، ولا جرم ففي وجه الشمس سفعات ، ومثل هذا دليل على صدق تاريخ الكتاب وأن مؤرخيه لم يستروا نقضا قط في أحسن الناس»^(٥) .

ومن شراح الكنائس الأخرى من لا يلوم إبراهيم على هذا المسلك ويشيد به لأنه أسلم نفسه إلى مشيئة الله وأيقن أنه لن يخذله ولن يصنع ما يعاب ، فهو آية على إيمانه وغلبة الثقة بتدبير الله على وساوس الخوف والريبة في نفسه .

ويتوسط بعضهم بين النقد والإعجاب كما فعل الدكتور جويلبود Guillebaud فيقول :

«إن هذه الخطايا سجلت بأيدي فاعليها وبرضاها وموافقتهم ، وحفظها أبنائهم وذرائعهم من بعدهم . فلم كان ذلك ؟ إن شيئا من هذا لم يسجل على ملوك بابل ومصر ، وتكاد سيرتهم أن تبدو كاملة نقية من العيوب ، وقد محيت من تلك الصور كل وصمة وجلت فيها كل زينة . ولكن

من ياترى من ذوى العقل السليم بعد هذا يود أن يتبع مثال رمسيس أو بنوخذنصر كما يود المسيحيون أن يدرسوا حياة إبراهيم ويعقوب وداود ؟ إن العلة غير بعيدة المنال ، فإن أبطال العهد القديم أناس حقيقيون لهم حس كحسنا وشعور كشعورنا ، وسيرتهم صادقة الخبر وعبوبهم سافرة للنظر ، فمن هدف السيرة الأمانة يستطيع القارئ أن يصير النذير ويتقى مثل هذه السقطة ، ويغتم مع هذا شجاعة وإلهاماً من قدوة الإيمان المنتصر في تلك السير ..» .

* * *

وكذلك تبدو لنا صورة الخليل كما تمثلت في المراجع المسيحية من كتب العهد الجديد ومن المرويات الشعبية التى تناقلتها الألسنة وسرت إلى كتب الأدب ذات الصبغة الشعرية إلى ما بعد القرون الوسطى .

وقد عنيت المراجع المسيحية فى العصر الحديث بناحية من تاريخ الخليل أهم من تلك المرويات الشعبية فى نظر القارئ العصرى وهى الناحية التاريخية ..

فالمراجع المسيحية تشغلها هذه الناحية التاريخية فى القرن الأخير بعد أن شاعت بدعة الشك فى وجود أقطاب الأديان ، وفى مقدمتهم إبراهيم وسلالته الأولون ..

وليست الناحية التاريخية عامة هى التى تعنينا فى هذا الباب لأننا سنفرد لها بابا خاصا يدور على الكشوف الحفرية والبحوث المتقابلة فى أقوال المؤرخين المحدثين .

ولكن الناحية التاريخية التى نعنى بها فى هذا الباب - باب المراجع المسيحية - هى الناحية التى تفرغ لها الدارسون ليلحقوها بالكتب الدينية وشروح العهدين القديم والجديد ، فهى مقصورة على هذه الناحية ، ومحورها الغالب عليها هو المضاهاة بين تواريخ الكتب الدينية والمواقيت التى اتصلت بها من تواريخ الأمم الغابرة .

* * *

فمن أحدث هذه المراجع كتاب «موجز التعليقات الحديثة على الكتاب» من تأليف نحو ثلاثين عالما من علماء اللاهوت فى إنجلترا ، وكلهم من المطلعين على كشوف الآثار التى لها علاقة بتواريخ التوراة والأناجيل .

يذكر المؤلفون فى الفصل الذى عنوانه «العالم فى أيام إبراهيم» أن لوحا من الألواح التى كشفت بمدينة أور قد وجد عليه نقش باسم «إيراما» يرجع على ما يظهر إلى زمن

سابق لزمان إبراهيم ، ومن هذه الكشوف لوح آخر منقوش عليه شريعة حمورابى وفيها أحكام مماثلة لأحكام الشريعة الموسوية ، ومع هذه الكشوف ألواح كتبت عليها جداول للضرب ومعجمات للمفردات اللغوية وسجلات لأنظمة الحكومة وأسانيد بما وصل إلى الهياكل من حساب القرابين فقد نشأ إبراهيم إذن فى مدينة ليست بالهينة والعالم يومئذ قديم .

ويشيرون فى هذا الفصل إلى نقوش كشفت على جدار قبر من القبور الأثرية بقرية بنى حسن بمصر يرجع تاريخها إلى سنة ٢١٠٠ قبل الميلاد أو نحوها ، وبين تلك النقوش صورة قافلة مؤلفة من سبعة وثلاثين من الساميين بقيادة أبيشوا Abichua يحملون بضائع بلادهم ليستبدلوا بها غلة مصرية .

وأشاروا إلى كلمة «عبرى» ومعناها ، فقالوا : إنها وجدت من آثار «رم سن» سلف حمورابى ، كما وجدت فى نص من النصوص البابلية التى كشفت فى بلاد الحثيين الأقدمين من آسيا الصغرى - وتسمى اليوم بوغاز كوى - ووجدت كذلك فى نصوص حورانية عند بلدة توزى بالعراق وكان لها معنى أعم من معناها الخاص بعد ذلك بأنباء إسرائيل ، ويفهم منه أن الكلمة كانت مرادفة لكلمة الجنود الرحل الذين يستأجرهم قادة الجيوش ..

قالوا : وإن عاصمة الحثيين التى رفعت عنها الأنقاض سنة ١٩٠٦ قد كشفت فيها ألواح بالخط المسمارى دلت على مفتاح اللغة الحثية ، وأن الحثيين كانوا يتكلمون لغة هندية جرمانية على مشابهة باللاتينية ، وقد نزحوا من الشرق إلى آسيا الصغرى وامتدت دولتهم شرقا إلى الفرات وجنوبا إلى قادش ، وهم بنو «حث» الذين أشار إليهم إبراهيم فى الإصحاح الثالث والعشرين من سفر التكوين إذ يقول : «وكلم بنى حث قائلا : أنا غريب ونزىل عندكم أعطونى ملك قبر معكم لأدفن ميتى من أمامى» ..

وقالوا : إن أسماء الملوك التى وردت فى الإصحاح الرابع عشر من سفر التكوين قريبة من بعض الأسماء التاريخية ، فاسم امرافل قريب من اسم حمورابى البابلى وتدعال قريب من تدخاليا الحثى والأسماء الأخرى وجدت لها مشابهاة من هذا القبيل ، ولكن لا يوجد الدليل القاطع على وحدة المسمى ..

وكان الرعاة أو الهكسوس (هاك شاسو) يحكمون مصر من الأسرة الثالثة عشرة إلى الأسرة السابعة عشرة ، وفي هذه الفترة حدثت هجرة الآباء العبريين إلى الديار المصرية .

* * *

ومن كتب التعليقات كتاب كالذى تقدم فى موضوعه ، إلا أنه أوسع شرحا وأحدث عهدا - لأنه طبع طبعته المنقحة سنة ١٩٥٢ - وعنوانه «تعليقات موجزة على الكتاب» ، ومؤلفه جوزيف أنجوس Angus من أكبر فقهاء اللاهوت .

يقول مؤلف هذا الكتاب : «إن الآثار تحمل أن امراقل - الذى حارب إبراهيم - هو حمورابى الذى كان ملكا على بابل سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد ، والحفريات المسمارية تربط بين اسمه واسم معاصره «أرى آكو» .. فى حين أن كدلومر يشابه قدار لعمار بمعنى خادم لعمار أحد الأرياب الكبار فى شرق الدجلة السفلى ، واسمه منقوش على حجر من ألواح حمورابى ، وكان هذا قبل ارتباط أرض إسرائيل ببلاد شنعار بعدة قرون . قال المؤلف : وكانت مصر عند هجرة إبراهيم ثم هجرة يعقوب وآله ، خاضعة لحكم الرعاة المكروهين الذين تسلطوا على مصر أكثر من خمسمائة سنة ، ومن ثم كان الترحيب بإبراهيم ثم الترحيب بيعقوب وإقطاع قومهم أرضا فى البلاد .

قال : وفى عصر إبراهيم كانت فى أرض فلسطين الجنوبية جالية من الحيثيين ، ولكن عاصمتهم كانت إلى الشمال تمتد كما جاء فى كتب العهد القديم من لبنان إلى الفرات . وقال عن «أور الكلدانيين» مدينة إبراهيم أنها كانت فى الموضع الذى يسمى الآن المقير على الفرات الأدنى ، ولم تكن فى أورفة كما خطر لبعضهم من قبل لتشابه اللفظ بين أورفة وأور .

وتقول تعليقات ابنجدون Abingdon التى اشترك فى تأليفها نحو سبعين عالما من علماء التاريخ الدينى والتورانى :

«على حاشية الهلال الخصيب انتشرت خلال الفترة التاريخية جماعات من القبائل الرحل تشتغل بالصيد تارة وبالغارات تارة أخرى وبالمرعى بين هذا وذاك ، وهم الذين نسميهم فى الزمن القديم بالآراميين ، ومع استحالة الحياة المستقرة على الزراعة أو التجارة أو تقسيم الحقول وسكنى المدن فى ظل ذلك النظام الاجتماعى - يميل القوم إلى تجميع أنفسهم فى جوار مركز من مراكز الحضارة يعاملونه ويتجرون معه وقد يتصلون معه ببعض الصلات السياسية ..

وفي وسع أمثال هؤلاء القوم أن يعيشوا على إنتاج قطعانهم وصيدهم ، ولكنهم غالبا ما يعتمدون على صلتهم بالمدينة - كما يحدث اليوم في الجزيرة العربية - لتحصيل غلات الحقل ومصنوعات المعمل بالمقايضة على مقتنياتهم ..

«إن تاريخ العبريين الرسمي يتدنى بقبيلة من هذه القبائل سكنت إلى جوار مدينة أور في جنوب العراق ، وعند نهاية الألف الثالثة قبل الميلاد هاجر فريق منهم إلى الشمال بقيادة رئيس يسمى تارح ، كما جاء في الإصحاح الحادى عشر من سفر التكوين .

«وربما كان من أسباب هذه الهجرة اضطراب سياسى في جنوب العراق ، أصابت جرائره معيشة أهل أور ، ولعل هذا الاضطراب قد نشأ من تحول السيطرة السياسية من المدن العراقية إلى قبائل عيلام ، فلم تستقر عليه أحوال المعيشة والتجارة في مدينة أور ، وهذا الفرض يرجع بالحركة إلى ما بين سنة ٢٣٠٠ وسنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد ، وكيفما كانت الحقيقة ، فالهجرة قد حصلت ونزل القوم فترة بجوار حاران إلى شمال الهلال الخصيب .

«ومما يستحق الملاحظة أن كلا من أور وحاران كانت في القدم مركزا لعبادة الإله - سن - إله القمر من معبودات الساميين ، وسيلفانا اسمه مرة أخرى في شبه جزيرة سيناء .

«وظلت طوائف من القبائل تترحل غربا وجنوبا ، حيث صادف بعضها أرض المرعى والزرع وادى الفرات والأقاليم الجبلية المخصبة ، فاستقروا في مدن أشهرها دمشق ، ومضت طائفة أخرى بقيادة إبرام بن تارح (وابن قد تكون هنا بمعنى سليل) إلى أن استقر بها السير البطيء عند فلسطين وهى يومئذ في ظل حكومات المدن المتفرقة ، ولم تنزل الهجرة في مجراها تارة إلى غرب الأردن وتارة إلى شرقه ، وحينما من دمشق وحينما من شرقها إلى الحدود المصرية ، وخلال ذلك تمر بنا قصة عن علاقة مباشرة بين مصر وهؤلاء البدو ، وأخبار عن العلاقات بين الآباء العبريين وسكان كنعان المستقرين) .

ثم يسترسل كاتب التعليقات فيقول : إن بعض العبريين وصل في هجرته إلى أرض جاثان بمصر ، ويرجح أن دخولهم لأول مرة كان على عهد دولة الرعاة أو الهكسوس ، بين القرن الثامن عشر والسابع عشر قبل الميلاد على وجه التقريب ..

* * *

وترجح تعليقات هالى Halley الجيبية أن إمرافل هو حمورابى أشهر ملوك البابليين ، وأن كارثة سدوم وعمورة التى حدثت في عصر إبراهيم تقترن بالخراب الذى قضى على سكان المدن هناك حوالى سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد كما ظهر من كشوف بعثة البرايت وكيلى Albright and Kyle سنة ١٩٢٤ .

ويضع هالى للحوادث المصرية مقابلا من حوادث التوراة ، فيضع عصر إبراهيم مقابلا للأسرة الثانية عشرة حوالى سنة ٣٠٠٠ قبل الميلاد ، وعصر يوسف مقابلا للأسرة

السادسة عشرة سنة ١٨٠٠ قبل الميلاد ، على سبيل الاحتمال ، وعصر موسى مقابلاً للأسرتين الثامنة عشرة والتاسعة عشرة بين سنتي ١٥٠٠ و ١٢٠٠ قبل الميلاد ، وتظهر الغرابة في تقديرات هالي ومدرسته عند الرجوع إلى عصر إبراهيم وعصر يوسف وبينهما في تقديره نحو ألف ومائتي سنة ، والمعلوم أن يوسف بن يعقوب وأن يعقوب بن إسحاق ابن إبراهيم ، وهذا مع اعتماده أحيانا على نقوش الآثار وحساباته أن وفد الساميين المرسوم على مقابر بنى حسن ، قد يكون وفد إبراهيم على الفرعون سنوسرت الذى يظن أنه كان على عرش مصر فى ذلك الحين .

ومن أصحاب التعليقات التوراتية المعروفين بالتحرج فى التقدير لوثر كلارك Clarke صاحب التعليقات التى تقع فى ألف صفحة كبيرة وتجمع من أطراف المعلومات ما لم يجتمع فى مرجع آخر بمثل حجمها^(٦) .

فهذه التعليقات تضع عصر حمورابى حوالى سنة ١٩٠٠ ق.م وعصر الآباء العبريين فى كنعان بين سنتي ١٩٠٠ و ١٧٠٠ ق.م وعصر يعقوب وأبنائه فى مصر حوالى سنة ١٧٠٠ ق.م ، ونهاية عصر الهكسوس حوالى سنة ١٥٥٠ ق.م .

ويرجح كلارك - اعتمادا على الآراء الحديثة - أن عصر حمورابى متخلف عن عصر الوقائع التى تنسب إلى إمرافل بمائة سنة أو أكثر ، وأن إمرافل وحمورابى لا يدلان على شخص واحد ، وأن الغور العميق الذى تملأه أمواج البحر الميت أقدم جدا من الوقت الذى قدر لخراب المدن المذكورة فى قصة إبراهيم ، ويتساءل : ما هو الباعث الذى أتى بالملوك الخمسة إلى الأردن جنوبا قبل مواجهة أعدائهم الذين يحاربونهم ، وهو لا يستبعد أن يكون جيش من البابليين والعيلاميين معا قد زحف على جهات فى ذلك الموقع لإرغام القبائل على أداء الجزية أو الضريبة التى تفرض على رعوس القبائل .

ويعتمد كلارك على الظواهر الأرضية (الجيولوجية) كثيرا فيرى أن العيون الحمر التى أشار إليها الإصحاح الرابع عشر من سفر التكوين هى فى الغالب من النفط الذى يتكاثف بالتبخر ويطفو على الماء كما كان يحدث على سطح البحر الميت ، ولا مانع أن يشاهد

على وجه الأرض قبل امتلاء الغور بالماء ، ويرتبط خراب المدن التي وردت قصتها في سيرة إبراهيم بهذه الظواهر الأرضية التي يمكن أن تستقصى في يوم قريب ، فيبنى على استقصائها تحقيق محكم لتاريخ تلك الأحداث .

ويضارع هذا الكتاب في الصبغة العلمية الكتاب الذى ألفه جماعة «دراسة العهد القديم» واشترك في تأليفه أكثر من عشرة من علماء هذه الدراسات ، وهو كتاب العهد القديم والدراسة الحديثة .

يقول الأستاذ البرايت Albright وهو أحد أصحاب البحوث للكشف عن الآثار :

«إن مسألة الهكسوس لا تزال على عسرها ، ولكنها آخذة في التكشف والإبانة عن الحوادث التالية بعد البحوث التي تناولها ونلوك وستوك كاتب هذه السطور ، فنحن نعلم اليوم أنها لابد أن ترجع إلى الفترة بين سنتي ١٧٢٠ و ١٥٥٠ قبل الميلاد وأن قيادة الهكسوس في يد الساميين ولم تكن حورية أو هندية آرية كما كان بعض العلماء يقدرون إلى زمن قريب ..» .

إلى أن يقول بعد استطراد وجيز عن مقبرة توت عنخ آمون :

«ولكن أهم من هذا كله - ثقافيا - تلك الأوراق البردية التي كشفها شستر بيتي Beatty من آثار عصر رمسيس بما احتوته من الدلالة على مدى النهضة الأدبية في ذلك العصر الذهبي ، ونخص منها بالذكر من حيث فائدتها لدارس التوراة تلك القصائد الدرامية التي تنبئ عن نظم أناشيد سليمان وإن خالفتم كثيرا في التفصيلات ، وتلك الترنيمة المقاربة لعقائد التوحيد التي تدل على استمرار التوحيد الشمسى من العمارنة بعد وقوف كهنة آمون له بالمرصاد» .

ويقول هذا الكاتب ، ومعه زميل من المشتغلين بالكشوف في فلسطين :

«إن فلسطين لم تدخل في قصص التوراة قبل هجرة إبراهيم من حاران ولا يمكن بأي تقدير من التقديرات أن توضع تلك الهجرة في تاريخ سابق لنهاية الألف الثالثة قبل الميلاد ، وقد تأتى بعد ذلك بقرون ، ويبدو واضحا من ماثورات سفر التكوين أن هناك دورا متوسطا من العصر البرونزى بين القرن الحادى والعشرين والقرن السادس عشر قبل الميلاد» .

ويتحدث عن كشوف رأس شمرا في الشمال المقابل لجزيرة قبرص من شاطئ بحر الروم ، أنها غيرت الصورة التي كانت مرتسمة للحضارة الكنعانية في أذهاننا كل التغيير ، وأنها أثبتت أن حضارة كنعان كانت تمتد في العصر البرونزى المتأخر من غزة جنوبا إلى رأس شمرا شمالا «أغاريت القديمة» وأن اللغة والديانة والحضارة كانت واحدة في هذه البقاع ، ولم يكن اختلاف اللغة إلا من قبيل اختلاف اللهجات .. وأنا نرى اختلاف الصناعة الفخارية وغيرها من البقايا المادية بارزا بينا عند الجانب الأسفلين

نهر العاص حيث تنضح الملاح الحورية والأمورية في معالم الثقافة العليا ولا يلحظ على الساحل مثل هذا الاختلاف .

ثم يتحدث عن كشف تل الحريرى عند وادى الفرات الأوسط فيقول :
«إن الأستاذ أندري باروت وزملاءه أخرجوا من الأنقاض قصرا كبيرا لمن العصر البرونزى الأوسط ، كان مزدهرا في أواخر القرن الثانى عشر وفاقا للتقديرات التى تتقدم بعصر حمو راى إلى ما بين سنتى ١٧٢٨ و ١٦٨٦ قبل الميلاد ..

وقد أخرجوا في هذا الموضع نقوشا فذة على الجدران وبقايا فنية أخرى ، وفوق ذلك نحو عشرين ألف لوحة وأعشارا من اللوحات من القرن الثامن عشر قبل الميلاد ، كلها باللغة الأكادية التى تأثرت أحيانا باللغة الأمورية التى يتكلمها أبناء القبائل فى ذلك الإقليم .. وفائدة هذه المكشوفات التى كسرت الآن حواجز البحث فى دراسات التوراة ستأتى فى أكثر الأحوال من طريق غير مباشر ، ولكنها لا تنقص بذلك فى قيمتها ، إذ كانت الثقافة العالمية فى عصر الآباء العبريين وراء كل تطور فى آسيا الغربية ، وسيصبح ميسورا لنا عما قريب أن نركب أجرومية اللغة الأمورية ومعجماتها من تلك الأمورية الأكادية التى كان يكتب بها كتاب مارى فى الوادى الأوسط من نهر الفرات ، ويظهر أن هذه اللغة التى تتخلل أسماء الأعلام هى لغة الآباء العبريين فى لبابها ، وأنها على التحقيق لغة الكلام الذى تتمثله فى أعلام الفلسطينيين الرحل والمقيمين التى وردت فى الحفريات المصرية التى ترجع إلى القرنين العشرين والتاسع عشر قبل الميلاد»^(٧) .

ثم يعرض الكاتب لكشوف تلك العطشانة على نهر العاص الأسفل وكشوف حماة على أواسط النهر فينوه منها على الخصوص بسيرة حياة الملك ادرمى المنقوشة على تمثاله الذى يمكن تاريخه أن يكون قريبا من سنة ١٤٥٠ قبل الميلاد ، وفى هذه السيرة حوادث وقعت فى سورية الشمالية مشابهة للحوادث فى قصة يوسف ، ولعلها كانت تتجمع حول نواة من عصر الهكسوس ، وقد أشارت سيرة ادرمى إلى غيرة إخوته الكبار وقحط السنوات السبع وضروب من الحدس لاستطلاع الغيب ثم يعرض للكشوف التى أبرزت المنافسة بين حضارة الحيثيين والآراميين وحضارة إسرائيل ودمشق .

وينتقل إلى كشوف الريمانية فى الناحية الجنوبية من سهل أنطاكية وما لها من القيمة فى الاستدلال على العصر الحديدى ، وأهم ما فيها بقايا هيكل من القرن التاسع قبل الميلاد على رسم قريب من رسم هيكل سليمان الذى بنى فى القرن العاشر .

(٧) سيأتى بيان الأهمية الكبرى التى ينطوى عليها هذا الكشف الخطير لأنه سيحدد العلاقة بين اللغات السامية القديمة ومنها الأكادية لغة بابل ، والعبرية لغة الخليل ، والآرامية لغة العرب الشمالية ، واللغة العربية على العموم ، ويتبع ذلك الاستدلال على أصول المعتقدات عند أبناء هذه اللغات .

ويستطرد إلى كشف قليقية على مقربة من حدود سورية الشمالية ، وأسانيدھا ترجع إلى ما بين سنتي ٨٥٠ و ٦٥٠ قبل الميلاد ، ولھا شأنھا في دراسة تطور اللغة العبرية . ويتناول الأستاذ هينان Heinneinan من جامعة سانت اندروز بحثا لغويا عن العبرية ، فيقرر فيه أن الآرامية - وهي العبرية الشمالية - كانت سابقة في سورية وفلسطين لكل من اللغتين الكنعانية والعبرية ، معتمدا على كشف رأس شمرا ، وعلى المحسنات الكنعانية التي اشتملت عليها رسائل تل العمارنة ويردھا إلى نحو ١٣٧٥ قبل الميلاد

ونختم هذه الشواهد بمرجعین تقليديين من مراجع هذا الموضوع وهما أطلس وستمنستر التاريخي ، وموسوعة وستمنستر المنقحة طبعة سنة ١٩٤٤ ، وهما خاصان بجغرافية التوراة والعهد الجديد وتاريخهما ، وقد توفر على تأليفهما من وجهات النظر المتعددة نخبة من علماء هذه المباحث المشتغلين في الكتب الأثرية والكتب العصرية بدرسھا في الآثار والحفريات وبالاطلاع على سجلاتها ومدوناتھا .

وهذان المرجعان متفقان مع أحدث المراجع المتقدمة على تقريب عصر الآباء العبريين ، واستضعاف الأقوال التي توغل به في القدم ، وقد وضع الأطلس التاريخي عصر إبراهيم بين سنة ٢٠٠٠ وسنة ١٧٠٠ قبل الميلاد ، ووضع عصر حمورابي في ختام هذه الفترة ، وعرض لقصة سنوحى الموظف المصرى الذى غادر بلاده (حوالى سنة ١٩٠٠ ق.م) وعاش بين الآموريين في سورية الشرقية ، ولاحظ المشابهة بين الأمكنة التي أقام فيها سنوحى على نحو من البداوة وبين الأمكنة التي عاش فيها على هذا النحو آباء العبريين ، ورجح أن وفد الساميين المرسوم على مدافن بنى حسن قدم إلى مصر في عصر القصة السنوحية وأن الدولة المصرية التي كانت قائمة بمصر هي الأسرة الثانية عشرة وقد بسطت حكمھا على سورية وفلسطين وأدارت حركة واسعة من التجارة البحرية بين مصر وقبرص وكريد وشواطئ البحر الأحمر ، وبلغت بمحدودھا الجنوبية إلى الشلال الثانى حيث أقامت حصن الحدود عند سمنة ، وكانت لها بعثات إلى سيناء للكشف عن معادن النحاس والفيروز ، وأخرى إلى أرض النوبة للكشف عن معادن الذهب ..

وجاء في هذا الأطلس أن التاريخ حقق وجود بلاد في أرض حاران تطلق عليها أسماء كأسماء آباء إبراهيم : فالج وسروج وناحور وتارح ، وأن اسم حاران نفسها قريب من اسم أخ لإبراهيم ، وأن وحدة الاسم قد تأتي مصادفة في حالة شخص واحد. ولكنها هنا متفقة في أربعة أسماء على الأقل في حيز محدود ، والمهم في هذه الملاحظة أن كتاب الأطلس يحسبون أن هذه البلاد حملت أسماء القبائل التي أنشأتها أو أن القبائل أطلقت عليها أسماءها بعد الاستيلاء عليها في القلاقل التي حدثت حوالى سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد .

واستطرد كتاب الأطلس من تشابه أسماء الآباء والمدن إلى الأسماء التي كانت شائعة بين الأموريين ، ومنها إبرام في صيغة أبا مرام ويعقوب في صيغة يعقوب ابل ، وذكروا أن اسم قبيلة بنيامين وجد في ألواح الحفائر بوادى الفرات الأوسط ، وأن حفائر توزى في وادى الفرات الشمالى اشتملت على وصف عادات اجتماعية تفسر عادات الإرث والزواج وأصنام الأسرة (الطرفين) التي أشارت إليها كتب العهد القديم ، وأن عصر تلك الحفائر يوافق العصر الذى دون فيه الإسرائيلون كتب التوراة وما بعدها من الكتب القديمة ، وهذا عدا الآثار التي روت أخبار الطوفان وأخبار الخليفة مما لا نظير له في مآثورات مصر أو كنعان .

ومن الطبيعى أن يعنى الأطلس بالمواقع الجغرافية في سياق التاريخ ، وكذلك عنى الأطلس في سيرة إبراهيم بمواقع رحلاته إلى مصر في ذهابه وعودته ، ومنها أرض الجنوب بين قادش وشور ، وتعرف الآن باسم وادى غزة ، وهو واد كان له شأن في تاريخ بنى إسرائيل إلى ما بعد خروجهم من الديار المصرية ..

أما الموسوعة التي تحمل اسم وستمنستر أيضا - مع اختلاف المؤلفين - فهي توافق المراجع الحديثة كذلك في تقريب زمان الآباء ، وتقرر أن وحدة اسم حمورابى واسم أمارفيل محل مناقشة واعتراض في المباحث الأخيرة ، وأن إلحاق إيل باسم أمارفيل مشكلة تستوقف أنظار المتأخرين ..

وبعد أن ذكرت أن تاريخ حمورابى وضع في عصور مختلفة بين سنة ٢١٢٣ وسنة ١٨٣٠ قبل الميلاد عادت فقالت : إن الكشف الحديثة ترجع وضعه بين سنتى ١٧٩٢

و ١٧٥٠ أو ١٧٤٩ ، وأن شريعته المشهورة مقارنة للشرعة الموسوية في سفر الخروج من التوراة ، وأن أسلوب المواد يتشابه في ابتداء الجمل كما تتشابه العقوبات ولاسيما عقوبات القصاص قالت : وبعيد أن تكون شريعة حمورابي أمام المشرع العبرى عند تدوين أحكامه ، ولكن المحتمل أن الشريعتين ترجعان إلى أصل سامى قديم .

وترى الموسوعة - اعتمادا على تقدير الأسقف يوشر - أن مولد إبراهيم يوافق سنة ١٩٩٦ ق.م ، وأن طريق الجيوش التى حاربها إبراهيم كما جاء فى الإصحاح الرابع عشر من سفر التكوين كانت إلى الجنوب على حافة جلعاد وموآب ، وتدل كشوف العالمين الأثريين البرايت وجلويك على أن هذا الطريق تخللته فيما مضى مدن هامة قبل سنة ٢٠٠٠ ق.م ، وظلت عامرة نحو قرن أو قرنين لا أكثر ، وفى رواية سفر التكوين أن سدوم وعمورة دمرت فى حياة إبراهيم ، ومن كشوف جلويك يظهر أن المدن التى على هذا الطريق ظلت مقفرة إلى القرن الثالث عشر قبل الميلاد ، ولكنها فى القرن العشرين ق.م كان محجة دينية حافلة بجوار المكان الذى يعرف الآن باسم باب الدرعة . فمن المعقول إذن أن يكون مولد إبراهيم حوالى الزمن الذى قدره الأسقف يوشر ، وأن سدوم وعمورة خربت حوالى سنة ١٨٩٨ قبل الميلاد .

وتقول الموسوعة أن اسم مرافل - أحد الملوك الذين حاربهم إبراهيم - يصعب تعيين صاحبه كما يصعب تعيين زملائه الآخرين ، ولكن هذه الأسماء جميعا لا يبدو عليها أنها اختراع من مخترعات الخيال . إذ ليست غارة الأمراء البابليين على فلسطين وما جاورها أمرا نادرا فى تلك الأيام .

ونكتفى بما تقدم من هذه المراجع التاريخية التى ألحقناها بالمصادر المسيحية ، وقد ألحقناها بها لأن كتابها فى جملتهم يدونون التاريخ من الجانب الذى له علاقة بكتب العهد القديم والعهد الجديد ، وتغلب عليهم رغبة فى تدوينه على النحو الذى يصحح أخبارها وينقّض ما أخذ الناقدين عليها ، فهو باب فى التاريخ غير الباب الذى سنفرده لأقوال المؤرخين للحوادث من الوجهة العامة .

وليس أهم من تمحيص هذه الأقوال لمن يريد أن يحقق سيرة الخليل عليه السلام .
إذ هي ألزم ما يلزم لمعرفة العقائد والشعوب في عصره ، ومن هنا تنجلي حقيقة الرسالة
وبواعثها ومبلغ الخلاف والوفاق بينها وبين ما حولها ، وكل شيء يتوقف على تقدير
أحوال الزمن بعد تعيينه ، وتقدير أحوال الشعوب في ذلك الزمن بعد التثبت من مواقعها
وعلاقاتها .

وفيما أسلفناه بصيص من النور نرجو أن نضيف إليه بصيصا آخر يفيض على جوانب
السيرة جميعا ، بعد الفراغ من تلخيص هذه الشواهد والمصادر .

المراجع الإسلامية

وتأتى مصادر الإسلام فى ختام مصادر الأديان الكتابية ، وسرى أنه ما من شىء كالمصادر الإسلامية يثبت قيام دعوة إبراهيم ، بل يثبت وجود إبراهيم الذى شك فيه أصحاب بدعة الشك فى كل خبر قديم من غير سند يستندون إليه ، ولا نغنى هنا أدلة تاريخية تستمد من روايات الأخبار ، وإنما نغنى دليل التسلسل المنطقى الذى يصدق حين تكذب التواريخ ، كما سيأتى بيان ذلك فى موضعه ، ونكتفى هنا بإيراد أخبار الخليل فى المصادر الإسلامية وهى : القرآن الكريم ، والحديث النبوى ، والتفسير وما يلحق به على سبيل التفصيل أو الاستطراد .

(وردت أخبار الخليل فى سور كثيرة ، بعضها أقرب إلى الإسهاب وبعضها يميل إلى الإيجاز ، وهذه هى الآيات التى جمعت سيرته فى بيان مفصل .
فمن سورة مريم : (٤١ : ٤٨)

﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۖ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَأْتِبَتِ
لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۖ يَأْتِبَتِ
إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا
سَوِيًّا ۖ يَأْتِبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ
عَصِيًّا ۖ يَأْتِبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ
فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۖ ٤٥ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي
يَا إِبْرَاهِيمُ لَبِثَ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا ۖ ٤٦ قَالَ
سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ۖ ٤٧
وَأَعْتَزِّلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَى
أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ۖ ﴾

(١) حفيًا : مبالغًا فى إكرامى .

ومن سورة الأنبياء : (٥١ : ٧٢)

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴾ ٥١ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿ ٥٢ ﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ﴿ ٥٣ ﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿ ٥٤ ﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ﴿ ٥٥ ﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿ ٥٦ ﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مَدِيرِينَ ﴿ ٥٧ ﴾ فَجَعَلَهُمْ جُودًا ۖ إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿ ٥٨ ﴾ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذِهِ أَتَى اللَّهُ تَعَالَى ۖ لِمَنِ الظَّالِمِينَ ﴿ ٥٩ ﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿ ٦٠ ﴾ قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿ ٦١ ﴾ قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذِهِ آتَى اللَّهُ تَعَالَى إِبْرَاهِيمَ ﴿ ٦٢ ﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿ ٦٣ ﴾ فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿ ٦٤ ﴾ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿ ٦٥ ﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿ ٦٦ ﴾ أَفِ لَكُمْ وَلِمَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿ ٦٧ ﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿ ٦٨ ﴾ قُلْنَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿ ٦٩ ﴾

وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾ وَنَجَّيْنَاهُ
وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَوَهَبْنَا
لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ^(٣) وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٢﴾

ومن سورة الصافات : (٨٣ : ١١٣) ﴿١﴾ وَآتَ مِنْ

شَيْعِنِهِ لِإِبْرَاهِيمَ ﴿٨٣﴾ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾ إِذْ قَالَ
لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَفَكَا ^(٤) إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ
﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَظَنَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾
فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَرَاغَ إِلَى إِلَهِهِمْ
فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا
بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿٩٤﴾ قَالَ أَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ
﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ
فِي الْجَحِيمِ ﴿٩٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٨﴾
وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَّهْدِنِ ﴿٩٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾
﴿١٠١﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠٢﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ
يَبْنِي إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ﴿١٠٣﴾ قَالَ
يَتَأْتِيَ أَفْعَلٌ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠٤﴾
فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿١٠٥﴾ وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّيِبْ لَهُمُ ^(٥) قَدْ
صَدَقْتَ الرَّيَّ يَا إِنْكَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٦﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ
الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١٠٧﴾ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي

(٣) نافلة : النافلة العطية يتبرع بها معطيها من صدقة أو عمل خير .

(٤) إفكا : الإفك : الكذب

الْآخِرِينَ ﴿١٠٨﴾ سَلِّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٠٩﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ
 ﴿١١٠﴾ إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١١﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ
 الصَّالِحِينَ ﴿١١٢﴾ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا
 مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١١٣﴾

ومن سورة البقرة : (١٢٥ : ١٣٢) ﴿ ١٢٥ ﴾ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ
 وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ
 وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ
 السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ
 أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَن كَفَرَ
 فَأُمِّتُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَيُئْسَرُ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾
 وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ
 مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ
 لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا
 إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا
 مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
 وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾ وَمَن يَرْغَبْ عَن
 مِّلَةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا
 وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ
 قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ
 وَيَعْقُوبُ يَبْنِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا
 وَأَنتُمْ مُّسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾

ومن سورة آل عمران : (٩٣ : ٩٧)

﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾
 ﴿٩٣﴾ فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴿٩٧﴾

ومن سورة البقرة : (٢٥٨)

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾

ومن سورة الأنعام : (٧٤ : ٨٣)

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِذْ رَأَى أَنَّهُ اتَّخَذَ أَصْنَامًا اللَّهُ إِنِّي آتَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾
 ﴿٧٤﴾ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكُوكَبَ قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَآ

لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّارَ الْقَمَرِ بَارِغًا قَالَ هَذَا
رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ
الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّارَ الشَّمْسِ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا
أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْقُومُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾
إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
خَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ
اتَّخِذُوا مِنِّي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا
تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا
تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ
سُلْطَانًا فَإِنَّهُ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾
الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ
وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى
قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٣﴾

ومن سورة إبراهيم : (٣٥ : ٤١)

﴿ وَإِذْ

قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ ءَامِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ
أَنْ نَعْبُدَ إِلَّا ضَمَانًا ﴿٣٥﴾ رَبِّ إِنِّي أَخْلَلْتُ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ
فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٦﴾
رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ
الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْعَدَةً مِنَ النَّاسِ

تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقَهُمْ مِنَ الشَّجَرِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٢٧﴾
 رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ
 فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٨﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي
 عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٢٩﴾
 رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ
 دُعَاءِ ﴿٣٠﴾ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ
 الْحِسَابُ ﴿٣١﴾

ومن سورة الحج : (٢٦ : ٢٧)

﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا^(٦) لِبَرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي
 شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ
 السُّجُودِ ﴿٢٦﴾ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا^(٧) وَعَلَى
 كُلِّ ضَامِرٍ^(٨) يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴿٢٧﴾

ومن سورة البقرة : (٢٦٠)

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ
 تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ
 الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا
 ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾

(٦) بوأنا : بوأ له منزلا هياه ومكن له فيه .

(٧) رجالا : جمع راجل وهو خلاف الفارس .

(٨) ضامر : القليل اللحم من الخيل .

ومن سورة الذاريات : (٢٤ : ٣٤)

﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ (٢٤)
 إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَى
 أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ
 ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِنُعْلَمِ عَلَيْهِ
 ﴿٢٨﴾ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ
 ﴿٢٩﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾
 ﴿٣١﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٢﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ
 مُجْرِمِينَ ﴿٣٣﴾ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴿٣٤﴾ مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ
 لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٣٥﴾

ومن سورة هود : (٦٩ : ٧٦)

﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا
 سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا
 رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً
 قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ ﴿٧٠﴾ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ
 فَضْحِكٌ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿٧١﴾
 قَالَتْ يَتُوبِلَتِي آلُ دَاوُدَ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا
 لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٧٢﴾ قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ
 وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ﴿٧٣﴾ فَلَمَّا ذَهَبَ
 عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجْدِلُنَا فِي قَوْمٍ لُوطٍ ﴿٧٤﴾
 إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٥﴾ يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ
 قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ لَاتِهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ﴿٧٦﴾

ومن سورة النحل عن دين إبراهيم : (١٢٠)

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 ﴿١٢٠﴾ شَاكِرًا لِّأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَيْنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

ومن سورة الأنعام عن دين إبراهيم والإسلام : (١٦١)

﴿ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُنِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
 حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

ومن سورة آل عمران عن دين إبراهيم والإسلام وسائر الأديان : (٦٥ : ٦٨)

﴿ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي
 إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ إِلَّا أَنْبِئِلِ الْأَمِنَ بَعْدَ بَعْثِهِ أَفَلَا
 تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾ هَٰؤُلَاءِ حُجَجَتُنَا فِيمَا لَكُمْ بِهِ
 عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ
 لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ
 حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ إِنْ أَوَّلَى النَّاسِ
 بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ
 الْمُؤْمِنِينَ ﴾

هذه جملة الآيات التي جاء بها القرآن الكريم مطولة في سيرة إبراهيم ، أو مشيرة
 إلى دعوته وما فيها من سابقة للدعوة الإسلامية ، ولا حاجة بمن يكتب عن الدعوة
 الإسلامية إلى إبراز جانب منها لإثبات الانتقال من العقيدة المحصورة في عصبية خاصة
 إلى العقيدة التي تعم كل أمة وتخطب كل ملة ، فهذه المساواة بين الأمم هي صبغة
 الإسلام في كل جانب من جوانب دعوته من مبدئها إلى ختامها .

أما أخبار إبراهيم في القرآن فمنها ما تقدم في التوراة والمشناه ، ومنها ما انفرد به
 القرآن . ومداره على أمرين :

أحدهما : خاص بالوقائع ، وهو قيام إبراهيم وإسماعيل إلى جوار البيت الحرام ..
والآخر : خاص بالنظرة الدينية وهو على جانب عظيم من الدلالة في هذا المقصد ،
لأنه يبين الفارق بين التجسيم والتنزيه في العبادة على مدى الزمن الذى انقضى بين كتابة
أسفار العهد القديم وقيام الدعوة المحمدية .

فالضيوف الثلاثة الذين ورد ذكرهم في سفر التكوين كانوا يأكلون ويشبعون من
الطعام ، وكان مفهوما من أسلوب بعض النسخ القديمة أن واحدا منهم هو الإله ، ثم
صُبح مفهوما أنه ملك يتكلم باسم الإله ومعه صاحبا من السماء .

إلا أن القرآن الكريم يروى قصة هؤلاء الضيوف ولا يروى أنهم أكلوا وشبعوا ،
بل جلسوا إلى الطعام ولم تصل أيديهم إليه ، وسألهم إبراهيم أن يأكلوا فلم يفعلوا ،
فأوجس منهم خيفة وعلم من ثم أنهم من غير البشر وأن لهم شأنا غير شأن ضيوف
الزاد والمقام .

إن هذه النقلة ليست بالأمر الهين في تاريخ بنى الإنسان . فإن النوع الإنسانى قد
انتقل من استخدام مادة الحجر إلى استخدام مادة الحديد في عشرات الألوف من
السنين ، فهذا الانتقال بين العقل الذى يقصر عن إدراك مخلوق سماوى يخالف الأجساد
الحية في مطالبها المادية ، وبين العقل الذى تهيأ للتمييز بين الحياة الروحية والحياة المادية ،
هو الانتقال الذى يؤرخ به عصران في حياة بنى الإنسان ، بينهما من الفارق أبعد جدا
مما بين عصر الحجر وعصر النحاس وعصر الحديد .

وأهم المصادر الإسلامية بعد القرآن الكريم أحاديث النبى (ﷺ) ، ومنها طائفة عن
الخليل تصفه وتصف أعماله وتلم بسيرته ، وللفقهاء فيها خلاف . إذ كان بعضها ينسب
أمورا إلى الخليل لم يعهد في الأحاديث النبوية أن تنسبها إلى الأنبياء .

والحكم في هذا الخلاف أن الأحاديث التى يروىها الآحاد لا يجوز أن تخالف أصول
الاعتقاد لأن الآحاد يجوز عليهم الخطأ والكذب ، ومثل ذلك لا يجوز في العقيدة ،
ولاسيما العقيدة التى يقررها الكتاب .

وقد أخذ الإمام الفخر الرازى بهذا الحكم فى تفسيره ، ودارت حوله مساجلة بين الشيخ عبد الوهاب النجار ولجنة العلماء التى راجعت كتابه عن قصص الأنبياء ، فقال رحمه الله :

«نص العلماء على أن الحديث إذا كانت روايته آحادا وفيه نسبة المعاصى أو الكذب إلى الأنبياء يرد» .

«فى شرح العصام على العقائد النفسية بعد أن ذكر وجوب اتصاف الأنبياء بالصدق ما نصه : إذا تقرر هذا فما نقل عن الأنبياء مما يشعر بكذب أو معصية ، فما كان منقولا بطريق الآحاد فمردود ، وما كان بطريق التواتر فمصرف عن ظاهره إن أمكن ، أو محمول على ترك الأولى أو كونه قبل البعث» ..

وجاء فى الحاشية عليه قوله : فما كان منقولا بطريق الآحاد سواء بلغ حد الشهرة أو لا فمردود لأن نسبة الخطأ إلى الرواة أهون من نسبة المعاصى إلى الأنبياء ..

ونحن نمهد بهذه الملاحظة للأحاديث التى ننقلها ، ونختار من الأحاديث ما له علاقة بصميم السيرة وندع للقارئ أن ينظر فيها وبين يديه ما تقدم من أقوال الفقهاء ..

فى بعض الأحاديث أن إبراهيم كان أشبه الناس بالنبي عليهما السلام .. وعن أبى هريرة قال :

« قال النبي ﷺ ليلة أسرى به : لقيت موسى ، قال : فنعته . فإذا رجل حسبته - مضطرب - رجل^(١) الرأس ، كأنه من رجال شنوءة^(٢) قال : ولقيت عيسى . فنعته النبي ﷺ ، فقال ربعة أحمر كأنما خرج من ديماس - يعنى الحمام - ورأيت إبراهيم وأنا أشبه ولده به» .

وعن مجاهد قال : كنا عند ابن عباس رضى الله عنهما ، فذكروا الدجال فقال : إنه مكتوب بين عينيه كافر ، وقال ابن عباس : لم أسمعه قال ذلك ، ولكنه قال :

«أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم ، وأما موسى فرجل آدم^(٣) جعد على جمل أحمر مخطوم بخلبة^(٤) ، كأنى أنظر إليه إذا انحدر فى الوادى يلبى» .

وعن جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال :

(١) الشعر الرجل : بسكون الجيم ما كان بين الجعد والمرسل . (٢) أزد شنوءة : وشنوءة قبيلة عربية مشهورة . (٣) آدم : أسمر . (٤) خلبة : جبل من ليف .

«عرض على الأنبياء ، فإذا موسى عليه السلام رجل ضرب^(٥) من الرجال ، كأنه من رجال
شنوءة ، فرأيت عيسى بن مريم عليه السلام فإذا أقرب من رأيت به شبا عروة بن مسعود ، ورأيت
إبراهيم عليه السلام فإذا أقرب من رأيت به شبا صاحبكم» .

وعن ابن عباس :

«دخل النبي ﷺ البيت فوجد فيه صورة إبراهيم وصورة مريم ، فقال : أما هم
فقد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة ، هذا إبراهيم مصور فماله يستقسم ؟» .

وعن ابن عباس أنه عليه السلام لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى أمر بها
فمحييت ، ورأى إبراهيم وإسماعيل بأيديهما الأزلام^(٦) فقال : قاتلهم الله ! والله إن
استقسما بالأزلام قط .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : اختتن إبراهيم النبي عليه السلام وهو
ابن ثمانين سنة بالقدوم

وقال ابن عباس في قصة هاجر : «ثم جاء بها إبراهيم وبابنها إسماعيل وهى ترضعه
حتى وضعهما عند البيت عند دوحة فوق زمزم ، فى أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ
أحد وليس بها ماء ، فوضعهما هنالك ، ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ،
ثم قفى إبراهيم منطلقا فتبعته أم إسماعيل فقالت : يا إبراهيم.. أين تذهب وتتركنا فى
هذا الوادى الذى ليس فيه أنيس ولا شئ ؟ فقالت له ذلك مرارا ، وجعل لا يلتفت
إليها فقالت : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذن لا يضيعنا . ثم رجعت ، فانطلق
إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء
الدعوات ورفع يديه فقال : ربنا إني أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك
المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم
يشكرون . وجعلت أم إسماعيل ترضع ابنها وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نفذ ما فى
السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر إليه يتلوى .. فانطلقت كراهية أن تنظر
إليه ، فوجدت الصفا أقرب جبل فى الأرض يليها ، فقامت عليه ثم استقبلت الوادى
تنظر هل ترى أحدا ؟ فلم تر أحدا ، فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادى رفعت

(٥) ضرب : رجل ضرب : شديد قوى العضلات .

(٦) الأزلام : السهام التى يستقسم بها .

طرف درعها ثم سعت سعى الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادى . ثم أتت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى أحدا ؟ فلم تر أحدا ، ففعلت ذلك سبع مرات ...

قال ابن عباس : قال النبي ﷺ فلذلك سعى الناس بينهما .. فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا ، فقالت : صه ! تريد نفسها ، ثم تسمعت أيضا فقالت : قد أسمعت إن كان عندك غواث ، فإذا هى بالملك عند موضع زمزم ، فبحث بعقبه أو قال بجناحه ، حتى ظهر الماء ، فجعلت تخوضه وتقول بيدها هكذا ، وجعلت تغرف من الماء فى سقائها وهو يفور بعد ما تغرف . قال ابن عباس : قال النبي ﷺ : يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم ! وقال : لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم عينا معينا^(٧) .

قال : فشربت وأرضعت ولدها ، فقال لها الملك : لا تخافوا الضيعة ، فإن هذا بيت الله بينه هذا الغلام وأبوه ، وإن الله لا يضيع أهله ، وكان البيت مرتفعا من الأرض كالراية تأتية السيول فتأخذ عن يمينه وشماله .

«فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم ، أو أهل بيت من جرهم مقبلين على طريق^(٨) كداء فنزلوا فى أسفل مكة ، فرأوا طائرا^(٩) عائفا ، فقالوا : إن هذا الطائر ليدور على ماء ، لعهدنا بهذا الوادى وما فيه ماء ، فأرسلوا جريا أو جريين ، فإذا هم بالماء ، فقالوا : أتأذنين لنا أن ننزل عندك ؟ قالت : نعم ، ولكن لا حق لكم فى الماء قالوا : نعم .

«قال ابن عباس : قال النبي ﷺ : فألقى ذلك أم إسماعيل وهى تحب الأنس . فنزلوا وأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا معهم ، حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم ، وشب الغلام وتعلم العربية منهم ، وأعجبهم حتى شب فلما أدرك زوجته امرأة منهم ، وماتت أم إسماعيل فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل يطالع تركته ، فلم يجد إسماعيل فسأل امرأته عنه ، فقالت خرج يبتغى لنا رزقا ، ثم سألتها عن عيشهم وهيئتهم فقالت : نحن بشر . نحن فى ضيق وشدة ، وشكت إليه . قال : فإذا جاء زوجك أقرئ عليه السلام ، وقلولى

(٧) معينا : الماء المعين : الماء الظاهر الجارى على وجه الأرض .

(٨) طريق كداء : طريق غليظة تتعب الماشى فيها .

(٩) طائرا عائفا : عاف الطائر استدار على الشئ وحام يريد الوقوع .

له يغير عتبة بابه ، فلما جاء إسماعيل كأنه آنس شيئا فقال : هل جاءكم أحد ؟ قالت نعم . جاءنا شيخ كذا وكذا فسأل عنك فأخبرته ، وسألني : كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهد وشدة . قال : فأوصاك بشيء ؟ قالت : نعم . وهو يقرأ عليك السلام ويقول : غير عتبة بابك . قال إسماعيل : ذاك أبي وقد أمرني أن أفارقك فالحق بأهلك ، فطلقها وتزوج من امرأة أخرى ، وغاب عنهم إبراهيم ما شاء الله ، ثم أتاهم فلم يجد إسماعيل فدخل على امرأته فسألتها عنه فقالت : خرج يبتغي لنا الرزق ، قال : كيف أنتم ، وسألتها عن عيشهم وهيئتهم ، فقالت : نحن بخير وسعة ، وأثنت على الله فقال : ما طعامكم ؟ قالت : اللحم ، قال : فما شربكم ؟ قالت : الماء ، قال : اللهم بارك لهم في اللحم والماء ، قال : فإذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام ومريه يثبت عتبة بابه . فلما جاء إسماعيل ، قال : هل أتاكم من أحد ؟ قالت : نعم ، أتانا شيخ حسن الهيئة ، وأثنت عليه ، فسألني عنك فأخبرته ، فسألني كيف عيشنا ؟ فأخبرته أنا بخير ، قال : فأوصاك بشيء ؟ قالت : نعم ، وهو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبت عتبة بابك . قال : ذاك أبي ، وأنت العتبة . أمرني أن أمسكك . ثم لبث عنهم ما شاء ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يرى نبلا له تحت دوحة قريبا من زمزم ، فلما رآه قام إليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ، ثم قال : يا إسماعيل ! إن الله أمرني بأمر . قال فاصنع ما أمرك ربك . قال : وتعينني ؟ قال : أعينك ! قال : فإن الله أمرني أن أبني هنا بيتا ، وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها ، قال : فعند ذلك رفع القواعد من البيت ، فجعل إسماعيل يأتي بالحجارة ، وإبراهيم يبنى ، حتى إذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه وهو يبني ، وإسماعيل يناوله الحجارة ، وهما يقولان : ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم .

هذه القصة التي رواها ابن عباس وتخللها بكلمات للنبي عليه السلام وهي أطول .
نخبر عن إبراهيم نقله رواية الحديث .

أما الأحاديث التي أشرنا إلى الخلاف عليها بين الفقهاء ، وعلماء الأصول فمنها الحديث التالي وفيه غنية :

حدث أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال :

« لم يكذب إبراهيم النبي عليه السلام قط إلا ثلاث كذبات : اثنتين في ذات الله قوله : إني سقيم وقوله : بل فعله كبيرهم هذا ، وواحدة في شأن سارة ، فإذا قدم أرض جبار ومعه سارة ، وكانت أحسن الناس ، فقال لها : إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغلبنى عليك ، فإن سألك فأخبريه أنك أختى ، فإنك أختى في الإسلام ، فإنى لا أعلم فى الأرض مسلما غيرى وغيرك ، فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار فاتاه فقال له : لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك ، فأرسل إليها فأتى بها ، فقام إبراهيم عليه السلام إلى الصلاة ، فلما دخلت عليه لم يتألك أن بسط يده إليها فقبضت يده قبضة شديدة ، فقال لها : ادعى الله أن يطلق يدي ولا أضرك ، ففعلت فعاد فقبضت أشد من القبضتين الأوليين ، فقال : ادعى الله أن يطلق يدي فلك عهد الله ألا أضرك. ففعلت وأطلقت يده ، ودعا الذى جاء بها فقال له : إنك إنت أتيتنى بشيطان ولم تأتنى بإنسان. فأخرجها من أرضى واعطها هاجر .. قال : فأقبلت تمشى ، فلما رآها إبراهيم عليه السلام انصرف فقال لها : مهيم^(١٠) . قالت : خيرا . كف الله يد الفاجر وأخدم نخادما .

قال أبو هريرة : فتلك أمكم يابنى ماء السماء !

وليس بعد القرآن والأحاديث النبوية من مصدر يصح أن يسمى إسلاميا غير أقوال المفسرين ..

وإنما تسمى أقوال المفسرين مصدرا إسلاميا حين تكون مقصورة على تفسير معانى القرآن وألفاظه أو الاستشهاد بالأحاديث النبوية. فأما ما عدا ذلك فلا ينسب إلى الإسلام . وإنما المرجع فيه إلى الأخبار المروية عن النساين وأصحاب الأخبار عامة ، ومنهم اليهود الذين أسلموا والنسابون الذين توارثوا تواريخ أسلافهم بالسماع .

فمن اليهود الذين أسلموا كعب بن ماتع الحميرى الذى اشتهر باسم كعب الأخبار ، كان من علماء اليهود فى اليمن وأسلم فى زمن أبى بكر ، وعاش فى المدينة زمنا ثم خرج إلى الشام بعد مقتل عمر فأقام بجمص ومات فيها . ومنهم وهب بن منبه وهو من يهود اليمن أيضا وكان من أبناء الفرس الذين أرسلهم كسرى إلى اليمن ثم أسلم وتوفى فى عهد الدولة الأموية ، وكلاهما كثير الرواية والنقل عن الكتب الإسرائيلية ، ويظن بهما أنهما وضعا كثيرا مما روياه .

والمعلوم أن المسلمين فى صدر الإسلام لم يتخرجوا من النقل عن أهل الكتاب إلا فيما يناقض القرآن الكريم . لأن المسلم يؤمن بالكتب التى تنزلت قبل القرآن ويؤمن

(١٠) مهيم بسكون الهاء وفتح الياء اسم فعل بمعنى ما خيرك . وهى منحوتة من «ماها يوم» العبرية ما يوم أى ما خيرك .

بأن العقائد التي تخالف عقيدته منها تحريف من الكهان والأخبار وأنهم يجهلون بعض ما عندهم من الآيات ويخفون بعضها أو يتمحلون^(١١) له التأويل .

فإذا دخل عالم من علماء اليهود في الإسلام ونفى من روايات دينه ما يخالف القرآن ثم يتخرج المسلم أن يستمع إليه فيما ينقله عن كتبه ، وأمن له واعتبره من العلم الذي سبقه إليه أهل الكتاب ، وكذلك فعل كثير من المفسرين ، وبالغوا في الطمأنينة إلى أولئك الرواة وفاتهم أنهم إن سلموا من سوء النية لم يسلموا من الجهل وضعف السند وقلة الثبوت والتمحيص ..

وكان الفاروق عمر والإمام علي رضي الله عنهما ينيان كعب الأخبار عن الإفاضة في رواياته وأساطيره ، وسخر الفاروق منه حين زعم له أن مقتله مكتوب في التوراة ، ولم يثبت أحد من جلة الصحابة شيئا من تلك الأساطير ، ولكن كعب الأخبار وأمثاله قد طاب لهم أن يتحدثوا بتلك الأساطير التي ينفردون بدعواها فأفرطوا فيها وجعلوا يطرئون السامعين بجديد كلما نفذ قديمهم المعروض وآنسوا من السامعين إقبالا على هذه البضاعة التي لا يزحمهم فيها أحد من المسلمين .

إلا أن المصادر الإسرائيلية لا تستوعب كل ما وعاه العرب قبل الإسلام من تواريخ عقائدهم ولا سيما العقائد التي تلصق بالكعبة ونشأتها وإقامة الشعائر فيها وأسباب تلك الشعائر منذ أقدم عصورها ، ومن الخطأ أن يقال أن الروايات عن بناء الكعبة تلفيق من اليهود لإرضاء العرب والتقرب إليهم بتوحيد النسب بينهم والارتفاع بنسبهم جميعا إلى جدهم إبراهيم . فإن نسبة العرب إلى إسماعيل بن إبراهيم مكتوبة في سفر التكوين ، ومن العرب الذين كانوا يجهلون التوراة من كانوا ينسبون أنفسهم إلى (نبات) بن إسماعيل كما جاء في تاريخ ديودورس الصقلي المتوفى بعد منتصف القرن الأول للميلاد ، وقد كانت الروايات ترتفع ببناء الكعبة إلى آدم وإلى الملائكة ولاتقف بها عند إبراهيم وجاء فيما رواه التقى الفاسي صاحب كتاب شفاء الغرام أن الكعبة بنيت عشر مرات : بناء الملائكة ، وبناء آدم ، وبناء أولاده ، وبناء إبراهيم ، وبناء العمالقة ، وبناء جرهم ، وبناء قصي بن كلاب ، وبناء قريش ، وبناء عبد الله بن الزبير ، وبناء الحجاج ، ثم قال :

(١١) يتمحلون : تمحل الشيء : طلبه بحيلة وتكلف .

إن بناءها قبل إبراهيم لم يأت به خبر ثابت ، وقال المسعودي : إن بناء الملائكة وآدم وشيث لم يصح ، وأما بناء جرهم والعمالقة وقصى فهو ترميم ، وتوسع الأزرقى صاحب كتاب أخبار مكة غاية التوسع في هذه الروايات التي لم تستوعبها الإسرائيليات ولا يمكن أن تستوعبها ، لأن تبجيل العرب للكعبة أقدم من هذه الإسرائيليات ، وقد جاوز حدود جزيرة العرب إلى الهند ومصر كما ذكر برتون في رحلته إلى الحجاز ، ولا يزال الصابئة اليوم كما كانوا قبل الإسلام يحسبون من البيوت السبعة التي تناظر الكواكب السبعة ويقولون إنها بيت أشرفها دارا وهو زحل ، وستبقى في الأرض ما بقي زحل في السماء .

وسياتى الكلام بشيء من التفصيل عن سلالة إبراهيم في البلاد العربية ، ولا محل هنا لنقل الروايات المختلفة التي اقتبسها المفسرون أو المؤرخون التفسيريون ، سواء منها ما أخذوه من الإسرائيليات وما أخذوه من حفظة الأنساب وبناء الأسلاف ، فإنها جميعا على نحو ما تقدم . ولكننا ننقل هنا ما فيه اجتهاد للمفسرين أو ما فيه خبر يضاف إلى أخبار السيرة ويعولون على روايته .

فالمفسرون الأوائل يقولون : إن النار لم تحرق إبراهيم لأن الله سلبها خاصة الاحتراق ، والألوسى صاحب روح المعاني من المفسرين المتأخرين يقول : «وأيا ما كان فهو آية عظيمة ، وقد يقع نظيرها لبعض صلحاء الأمة المحمدية كرامة لهم لتابعهم النبي الحبيب صلى الله تعالى عليه وسلم ، وما يشاهد من وقوعه لبعض المنتسبين إلى حضرة الولى الكامل الشيخ أحمد الرفاعى قدس سره من الفسقة الذين كادوا يكونون لكثرة فسقهم كفارا قليل إنه باب من السحر المختلف في كفر فاعله وقتله ، فإن لهم أسماء مجهولة المعنى يتلونها عند دخول النار والضرب بالسلاح ، ولا يبعد أن تكون كفرا وإن كان معها ما لا كفر فيه .. ولم يكن ذلك في زمن الشيخ الرفاعى قدس سره العزيز فقد كان أكثر الناس اتباعا للسنّة وأشدّهم تجنباً عن مظان البدعة ، وكان أصحابه سالكين مسلكه متشبّثين بذيل أتباعه قدس سره ، ثم طرأ على بعض المنتسبين إليه ما طرأ .. قال في العبر : قد كثر الزغل في أصحاب الشيخ قدس سره وتجددت لهم أحوال شيطانية منذ أخذت التتار العراق - من دخول النيران وركوب السباع واللعب بالحيات ، وهذا لا يعرفه الشيخ ولا صلحاء أصحابه ، فنعود بالله تعالى من الشيطان الرجيم .. والحق

أن قراءة شيء ما عندهم ليست شرطا لعدم التأثر بالدخول في النار ونحوه ، فكثير منهم من ينادى إذا أوقدت له النار وضربت الدفوف : ياشيخ أحمد يارفاعى أو ياشيخ فلان لشيخ أخذ منه الطريق ويدخل النار ولا يتأثر منها دون تلاوة شيء أصلا ، والأكثر منهم إذا قرأ الأسماء على النار ولم تضرب له الدفوف ولم يحصل له تغير حال لم يقدر على مس جمرة ، وقد يتفق أن يقرأ أحدهم الأسماء وتضرب له الدفوف وينادى من ينادى من المشايخ فيدخل ويتأثر والحاصل أننا لم نر لهم قاعدة مضبوطة . بيد أن الأغلب أنهم إذا ضربت لهم الدفوف واستغاثوا بمشايخهم وعربدوا يفعلون ما يفعلون ولا يتأثرون ، وقد رأيت منهم من يأخذ زق الخمر ويستغيث بمن يستغيث ويدخل تنورا كبيرا ويضطرم فيه النار فيقعده في النار ويشرب الخمر ويبقى حتى تحمد النار فيخرج ولم يحترق من ثيابه أو جسده شيء . وأقرب ما يقال في مثل ذلك أنه استدراج وابتلاء . وإما أن يقال إن الله عز وجل أكرم حضرة الشيخ أحمد الرفاعى قدس سره بعدم تأثر المنتسبين إليه كيفما كانوا بالنار ونحوها من السلاح وغيره إذا هتفوا باسمه أو اسم منتسب إليه في بعض الأحوال ، فبعيد بل كأنى بك تقول بعدم جوازه ، وقد يتفق ذلك لبعض المؤمنين في بعض الأحوال إعانة له ، وقد يأخذ بعض الناس بيده ولا يتأثر لأجزاء يطلى بها يده من خاصيتها عدم إضرار النار للجسد إذا طلى بها ، فيوهم فاعل ذلك أنه كرامة .. » .

والشيخ محيى الدين بن العربى يفسر الآية على أسلوب المتصوفة الذين يرمزون بالكلمات إلى الأسرار فيقول : حرقوه أى اتركوه يحترق بنار العشق التى أنتم أوقدتموها أولا بإلقاء الحقائق والمعارف إليه التى هى حطب تلك النار عند رؤيته ملكوت السماوات والأرض بإرادة الله إياه كما قال : وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض .. وإشراق الأنوار الصفاتية والأسمائية عند تجليات الجمال والجلال عليه من وراء أستار أعيانكم التى هى منشأ اتقاء النار ، وانصروا آلهتكم أى معشوقاتكم ومعبوداتكم فى الإمداد بتلك الأنوار وإيقاد تلك النار . إن كنتم فاعلين .

بأمر الحق «يانار كونى بردا وسلاما بالوصول حال الفناء . فإن لذة الوصول تفيد الروح الكامل والسلامة عن نقص الحدثان وآفة النقصان والإمكان . - وأرادوا به كيدا - بإفنائهم وإحراقه .. » .

ومن المفسرين المحدثين محمد على الهندي الذى ترجم القرآن الكريم إلى الإنجليزية واجتهد فى تفسير آياته ، فقال : إن الحادث - حادث الأصنام المحطمة - قد هاج نائرة القوم وأوقد نيران ضغنهم ، وإن الآية التالية تدل على أن النار نار كيد - وأرادوا به كيذا فجعلناهم الأخسرين ..

ولعلمهم أرادوا إحراقه فنجاه الله من تدبيرهم ، ثم فسر الآية فى سورة العنكبوت : فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو احرقوه فأنجاه الله من النار .. فقال فى تفسيرها : إن أعداءه عجزوا عن إحراقه وكانوا يدبرون له القتل والإحراق فلم يستطيعوا .

والإمام البيضاوى يفسر : فنظر نظرة فى النجوم فقال : إني سقيم .. فيفهم من الآية أنه ربما رأى مواقع النجوم واتصالاتها أو نظر فى علمها أو فى كتابها ثم يقول : ولا منع منه مع أن قصده إيهامهم ، وقد سأله أن يخرج معهم إلى عيدهم الذى يعيدونه لأربابهم ، فأراهم أنه استدل بالنجوم - لأنهم كانوا منجمين - على أنه مشarf للسقم ، وكان أغلب أسقامهم الطاعون ، ويخافون عدواه .. قال : وربما أراد أنه سقيم القلب لكفرهم ، أو خارج المزاج عن الاعتدال ..

ومن الجديد فى المصادر الإسلامية أن إبراهيم ولد على مقربة من دمشق وأن آزر عم إبراهيم ولم يكن أباه . قال صاحب بدائع الزهور فى وقائع الدهور : «روى وهب ابن منبه أن إبراهيم الخليل عليه السلام بن تاريخ بن ناخور . وقال الحافظ السهيلي أنه كان مولودا ببلاد حوران ، وقيل بقرية تسمى برزة من قرى دمشق فى مغارة هناك معروفة ، وفيها الدعاء مستجاب .. قال الرواة : إن ساما وحاما ويافثا أولاد نوح عليه السلام كانوا ثلاثة أقسام فكانت النبوة فى أولاد سام ومساكنهم الحجاز وما يليها ، والقوة فى أولاد حام ومساكنهم المغرب ، والتجبر فى أولاد يافث ومساكنهم المشرق ..» .

ومن المختلف عليه بين المفسرين والمؤرخين التفسيرين قرابة سارة وإبراهيم .. فالحافظ ابن كثير يروى أن المشهور أنها ابنة عم لإبراهيم يسمى هاران ، ويقول ابن إسحاق الثعلبي صاحب قصص الأنبياء نقلا عن أهل العلم بسير الماضين إنها ابنة عمه ولا يذكر اسمه ..

ويختلفون كذلك في ولد إبراهيم الذي أمر بذبحه ، فمنهم من يرى أنه إسحاق ومنهم من يرى أنه إسماعيل ، وجاء في قصص الأنبياء : أن محمد بن إسحق روى عن محمد ابن كعب القرظي أنه كان يقول : إن الذي أمر الله تعالى إبراهيم بذبحه من ابنه إسماعيل .. ولم يكن يأمره بذبح إسحاق وله فيه من الله تعالى من الوعود ما وعده ، وما الذي أمر بذبحه إلا إسماعيل . قال محمد بن كعب القرظي : فذكرت ذلك لعمر ابن عبد العزيز وهو خليفة ، إذ كنت معه بالشام . فقال لي عمر : إن هذا الشيء ما كنت أنظر فيه ، وإني لأراه كما قلت ، ثم أرسل إلى رجل كان عنده من الشام وكان يهوديا فأسلم وحسن إسلامه ، وكان يرى أنه من علماء يهود فسأله عمر بن عبد العزيز عن ذلك وأنا عنده ، فقال له : أى ابنى إبراهيم الذى كان أمر بذبحه ؟ فقال : إسماعيل ، ثم قال : والله يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلك ، ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أبوكم الذى أمر الله بذبحه لما فيه من الفضل الذى ذكر أنه كان منه بصبره على ما أمر به ، فهم يزعمون أنه إسحاق لأن إسحاق أبوهم .

وسرى فيما يلى أن هذا الاختلاف له جانب هام يفوق فى أهميته جانب البحث التاريخي الذى يراد به مجرد العلم باسم الذبيح من ابنى إبراهيم ، فإنه اختلاف يتعلق به اختيار الشعب الموعود ويتعلق به الحذف والإثبات فى سيرة إبراهيم ليتصل بذرية إسحاق وينقطع عن ذرية إسماعيل أو ليثبت من سيرته كل ما يتعلق بإسرائيل وينقطع منها كل ما يتعلق بالعرب ، وإن هذا النزاع قد بدأ قديما قبل تدوين نسخ التوراة التى كتبت فى بابل ، أى قبل الميلاد بعدة قرون ..

وواضح أن النزاع فى أوله لم يكن نزاعا على العقيدة ، فإن العهد القديم يروى عن إبراهيم أنه قدم العشر للملكى صادق كاهن الله «العلى» أو عليون الذى كان معبودا لسكان فلسطين وما جاورها إلى الجنوب ، وقد زار هيروودوت بلاد العرب الشمالية عند مدخل مصر وروى عنهم أنهم كانوا يعبدون الله تعالى Arotal واللات أو أيليلات Alilat منذ قرون سابقة للقرن الخامس قبل الميلاد ، وهو القرن الذى عاش فيه هيروودوت . فلم يكن النزاع على العقيدة فى نشأته إلا فرعا من فروع التنازع على الميراث ، ولم يكن شأن الذرية الموعودة أو المختارة إلا أنها تعزز دعواها فى ذلك النزاع ، وتنفى عنه من ينازعها عليه .

وهذه المشكلة التي عرضت لمحمد بن إسحاق القرظي قد صادفت فقهاء المسيحية من قبل كما صادفت فقهاء الإسلام إذ كيف يؤمر إبراهيم بذبح إسحاق وهو ابنه الموعود الذي يخرج منه شعب الله المختار ؟ إن كاتب الرسالة إلى العبرانيين يقول في الإصحاح الحادى عشر حلا لهذه المشكلة «إن إبراهيم بالإيمان قدم إسحاق .. وحيدة .. الذى قيل له أنه بإسحاق يدعى لك نسل إذ حسب أن الله قادر على الإقامة من الأموات» .

وحل المشكلة على هذا الوجه جديد فى المسيحية لم ينظر إليه أحبار اليهود الذين اعتبروا أن التضحية قائمة على تسليم إبراهيم بموت إسحاق ، وأنه أطاع الله ولم يقطع قلبه ولم يحفل بخنائه على ابنه الموعود ، ويبقى من المشكلة جانب آخر وهو وصف الابن بالوحيد ، فلم يكن إسحاق وحيدا مع وجود إسماعيل أما إسماعيل فكان وحيدا قبل مولد إسحاق .

إن فهم السيرة كما جاءت فى الكتب الدينية أو فى كتب الشروح والتعليقات لا يتبهاً للباحث ما لم يضع أمامه سر الاختلاف على إسحاق وإسماعيل ، وما نقلناه هنا من المصادر الإسلامية يوضح هذا السر بعض الإيضاح ، وربما تم إيضاحه بما يلى من مصادر التاريخ .

مراجع الصابئة

تدين بعقائد الصابئة ملة يبلغ عدد أبنائها ستة آلاف بين رجل وامرأة وطفل ، ولا يجاوز بها المبالغ في عددها عشرة آلاف .

وهى على قلة عددها تستقل بلغة «مقدسة» خاصة ، ولها كتابة أبجدية خاصة ، وأحكام دينية فى معيشتها لا تشبه فى جملتها دينا واحدا ولكنها تشبه فى بعض أجزائها كل دين .

ومن ثم كان لها شأنها فى الدراسات الدينية .

ففيها ولاشك عقائد سابقة لجميع الأديان الكتابية ، وعقائد سابقة لدين الخليل .. بل فيها ، على رأى بعض الباحثين ، بقية من الديانتين المختلفتين فى عصر الخليل ، لأن الصابئة يدينون بمذاهب مختلفة يرد بعضها على بعض ، ولا سيما مذاهب الكواكب والأصنام ، مما تواترت الأخبار بالاختلاف عليه بين قوم إبراهيم ومن حاربوهم واضطروهم إلى الهجرة من بلادهم ..

ويقول رايت Wright صاحب كتاب المطالعة العربية : إن حروفهم الأبجدية تشبه الحروف النبطية ، وإن لغتهم تشبه لغة التلمود الذى كتب فى بابل ، ويقولون هم : إن لغتهم الأولى سريانية وإنهم كانوا بمصر على عهد الفراعنة الأول وتلقوا ديانتهم الأولى عن أحبارها ثم هجروها حين تحول أهلها عن الدين القويم .

والحق من أمرهم أنهم يرجعون إلى أصل قديم ، لأن استقلالهم باللغة الدينية والكتابة الأبجدية ، ولم ينشأ فى عصر حديث ولهذا يفهم الدارسون للأديان أن تحقيق لغتهم وكتابتهم يؤدى إلى جلاء الغوامض عن كثير من تاريخ الكلدان فى الزمن الذى قام فيه الخليل بدعوته ، ويؤكد هذا الفهم أن هؤلاء الصابئة يقيمون فى الأقاليم الجنوبية من العراق حيث أقام الخليل فى رواية العهد القديم ، ومنهم فئة تحج إلى حاران التى هاجر إليها ، وينسب إليها الصابئة الحرايون ..

ومع استقلال الصابئة باللغة الدينية والكتابة الأبجدية ، يشتركون مع أصحاب الأديان في شعائر كثيرة ، ولا يعرف دين من الأديان تخلو عقيدة الصابئة من مشابهة له في إحدى الشعائر .. فهم يشبهون البراهمة والمجوس والأورفيين أصحاب النحل السرية كما يشبهون اليهود والنصارى والمسلمين ، أو كما يشبهون الفلاسفة وأصحاب المذاهب العقلية في تفسير الوجود والموجودات .

وهم كما يشبهون الجميع يخالفون الجميع .

وتعليل هذه المخالفة أنهم تشبثوا بأصل قديم لا يفارقونه ، أما تعليل المشابهة فليس بالعسير ، فإن مقام الصابئة عند خليج فارس يجعلهم في طريق كل ملة يتردد أبناءها على ذلك الأقليم أو يقيمون فيه ، وقد تردد عليه من قديم الزمن هنود وفرس وطورانيون وعرب وسريان وفينيقيون ، واتصل به أبناء البحار كما اتصل به أبناء الصحراء ، فليس بالعجيب أن تعلق بعقيدة الصابئة الأقدمين مسحة من كل ملة على طول الزمن وتتابع العهود ..

فمن مشابهتم للبراهمة أنهم يتخرجون من ملامسة غيرهم ويتطهرون إذا لمسوا غربيا في حالة من حالات العبادة .

ومن مشابهتم لأصحاب العقائد الأورفية - أو السرية - أنهم يكتمون كتبهم أشد الكتمان ، ولا يباشرون شعائرهم مع الغرباء ، ويتقاسمون الخبز المقدس علامة على الأخوة الروحية ، ويعتقدون أن الكون كونان وأن الخلق خلقان . فالكون الظاهر غير الكون الباطن ، ولكل مخلوق في العلانية صورة محجوبة في عالم الغيب .. حتى آدم وبنوه منهم أهل ظاهر وأهل باطن لا يراهم من يعيشون في العلانية .

ومن مشابهتم للمجوس أنهم يتوجهون إلى قطب الشمال وإلى الكواكب عامة ولكنهم لا يعبدونها ، بل يحسبونها من مظاهر الروحانيات التي لا تبرز للعيان ..

ومن مشابهتم للمسيحيين أنهم يدينون بالعماد وييجلون يوحنا المعمدان أو يحيى المغتسل . ولكن التعميد أعم عندهم من التعميد في المسيحية ، ويندر منهم من يسكن بعيدا من الأنهار لحاجتهم كل يوم إلى العماد ، وإلى التطهر بالماء ..

ومن مشابهم للمسلمين أنهم يقيمون الصلاة مرات في اليوم ، ويقولون أنها فرضت عليهم سبعا ثم أسقطها يوحنا عنهم وأدخل بعضها في بعض واكتفى منها بثلاث ، ولكنهم لا يسجدون في صلاتهم بل يكتفون بالقيام والركوع ، وهم يتوضأون قبل الصلاة ويغتسلون من الجنابة ويعرفون نواقض الوضوء ولكنهم يغالون فيها ..

وعندهم ذبائح كذبائح اليهود ويوم في ختام السنة كيوم اليهود . ولكنهم يحرمون الختان ولا يبنون لهم هيكلًا قائما ، بل يبنون الهيكل من القصب كما تبنى الخيام ، موقوتا عند الحاجة إليه في الأعياد . فكأنها بقية أو أصل لعيد الظلال وللهيكل المنقول .

ومنهم من ينتمى إلى كاظم بن تارح ، وقد ذكرهم المقرئى بين الفرق المختلفة ، وكأنهم يقابلون دين إبراهيم بدين أخ له ينتمى إلى تارح ، أبى إبراهيم في رواية العهد القديم .

وهم ينكرون الأنبياء ويقولون أن الله لا يخاطب أحدا من البشر وإنما خلق الله الروحانيات ، أى الملائكة ، ثم تلبست هذه الروحانيات بالكواكب النورانية ، ولما احتاج الأمر إلى أمثلة لهذه الكواكب يراها العباد حين يشاءون ، صنعوا لها صورا من الأوثان ، وجعلوا اتجاههم إلى نجم القطب لأنه ثابت في مكانه ، لا يختلف له فلك باختلاف الأزمان .

ولهم أقوال في تنزيه العقل الإلهى تشبه أقوال الفلاسفة ، ومنهم من يحرم الطعام الذى حرمه أتباع فيثاغورس كالبصل ويضيفون إليه أنواعا من الخضر كالكرنب ولحوم الحيوان ذى الذنب ، لأنهم يستوحون الغيب في الرؤيا ، وهذه الأطعمة تمنع الرؤيا الصادقة .

والغالب أنهم عرفوا شيئا من أقوال حكماء اليونان من طريق القساوسة النسطوريين الذين هاجروا إلى جنوب العراق في صدر المسيحية هربا من الاضطهاد ، وكان أكثرهم يعرفون اليونانية ويقرأون الفلسفة ولا سيما الرواقية والفيثاغورية ، ولكن اتصال اليونان ببلاد الكلدان أقدم من المسيحية ومن اليهودية ، ومن الكلدانيين أخذ اليونانيون خصائص الكواكب المعبودة وحرمت المعابد التى تقام لها ، وشعائر الطواف بها وحماية الضحايا التى ترسل في حرم المعبد وما إلى ذلك من العادات والعبادات التى اندثرت بين الصابئة

المحدثين ضرورة لا حيلة لهم فيها ، لأن إقامة الحرم في مكان مطروق إنما يقوم بقوة الحاكم ، وبناء المعابد إنما يقوم بوفرة المال وكثرة العدد ، وهم قلائل متفرقون لا يملكون الثروة ولا السلطان .

* * *

والمشهور عن الصابئة أنهم يوقرون الكعبة في مكة ، ويعتقدون أنها بناء هرمس أو إدريس عليه السلام وأنها بيت زحل أعلى الكواكب السيارة ، وينقل عنهم عارفوهم أنهم قرأوا صفة محمد عليه السلام في كتبهم ، ويسمونه عندهم ملك العرب ، لأن الشائع فيهم أنهم لا يؤمنون بالأنبياء إلا فرقة واحدة تذكر شيئا وإدريس وإبراهيم ويحيى المغتسل ويحسبونهم تارة من الأنبياء وتارة من عباد الله الخالص الذين وصلوا بالرياضة والعبادة إلى مقام الزلفى والإلهام .

وقد كان الباحثون يعجبون لتنويه القرآن الكريم بهذه الملة مع قلة عددها وخفاء أمرها ، ولكن الدراسات الحديثة بينت للباحثين العصريين شأن هذه الملة في دراسات الأديان كافة ، فعادوا يبحثون عن عقائدها الآن وعقائدها في عصر الدعوة الإسلامية ، وثبت لهم أنها تؤمن بالله واليوم الآخر ، وتؤمن بالحساب والعقاب وأن الأبرار يذهبون بعد الموت إلى عالم النور «آلى دنهورو» وأن المذنبين يذهبون إلى عالم الظلام «آلى دهشونخا» ويلبثون فيه زمنا على حسب ذنوبهم ، ثم ينقلون منه إلى عالم النور ..

ولهم كتاب يسمونه (كنزة) ولعله من مادة الكنز التي تفيد معنى النفاسة والكتمان ، لأنهم يقدسونه ويخفونه فلا يطلعون أحدا على أسرارهم ..

إلا أن المتفق عليه أن اللغة التي كتب بها كتاب الكنزة وغيره من الكتب المقدسة عندهم هي لغة سامية الأصل قريبة من السريانية ، وتكفى نظرة في مصطلحاتهم للجزم بهذه الصلة الوثيقة بين لغتهم واللغة العربية الحديثة فضلا عن القديمة المهجورة .

* * *

فمن كلماتهم ومصطلحاتهم «آلى» بمعنى عالم ، و«شماس» بمعنى شمس و «هى» بمعنى حى ، و«روحايا» بمعنى روح و«موشيه» بمعنى المسيح ، و«بهيه» بمعنى يحيى ،

و«قدموى» بمعنى القديم ، وحران «سفلايى» بمعنى السفلى و«ترميد» بمعنى تلميذ ، و«أسفر» بمعنى سفر ، و«تنيائى» بمعنى الثانى ، و«تليثائى» بمعنى الثالث ، واسم الصابئة نفسه على ما يقول بعضهم مأخوذ من السابجة ، سموا به لكثرة الاغتسال فى شعائرهم وملازمتهم شواطىء الأنهار من أجل ذلك ، ولكنهم يطلقون على ملتهم اسم «مندالى» ولا يعرف من أين مأخذه القديم ، واشتقاق اسمهم من السبح أرجح من نسبة الاسم إلى السباوث العبرية بمعنى الجنود - جنود السماء - أى الكواكب ، التى اشتهروا بعبادتها ..

والأبجدية عندهم قريبة من أبجدية حساب الجمل على حسب ترتيبها فى أبجد هوز حطى كمن الخ وهى « آ . با . كا . دا . ها . وا . زا . ها ، طا . ها . يا . كا . لا . ما . نا . سا . أى . يا . صا . قا . را . شا . تا » .

ومن هذه الحروف ما يقارب مخارج الحروف التى تقابله فى اللغة الفارسية ، لأنهم تعودوا نطقها منذ زمن قديم .

ولم يتيسر حتى اليوم كشف الستار عن بواطن معتقداتهم وشعائرهم لأنهم يصطنعون التقية ويوجبونها ، ومن ذاك أنهم يحرمون الصيام باطنا كما اشتهر عنهم ، ولكنهم يصومون جهرا ويروى ابن النديم فى الفهرست أنهم يصومون ثلاثين يوما مفرقة على أشهر السنة ، وقد ينتفلون بصيام أيام النسيء الخمسة ، ويروى عنهم أيضا أنهم يصومون خمسة أسابيع يأكلون فيها الطعام نهارا وليلا ويجتنبون أكل اللحوم المباحة لهم وهى غير ذات الذنب ، ويقال إن الصيام بنوعيه قديم عندهم يرجع إلى أيام البابليين .

وقد ذكرهم القرآن الكريم غير مرة وجاء فى سورة البقرة :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّةِينَ
مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾

ولا نعلم اليوم على التحقيق تفصيل عبادتهم في أيام الدعوة الإسلامية ولكنهم كانوا ولا يزالون ينزهون الله غاية التنزيه ويقولون إن الكواكب ملائكة نورانية ، ولم تكن لهم هياكل ولا أصنام عند ظهور الإسلام ، ولابد عندهم من مخلوق متوسط بين الروحانية والمادية يهdy الناس إلى الحق لأن الروحانيات مخلوقة من كلام الله جل وعلا ، دعاها بأسمائها فوجدت ، ولا يصل كلام الله إلى الناس إلا بوساطة مخلوق بين النور والتراب ترفعه الرياضة والهداية وتؤثره نعمة الله .

وأقرب ما نشبه به هذه العقيدة أنها كالحوض الذى تصب فيه مسارب الماء من كل مورد ، فإذا أخذت ماءه فحللته وجدت فيه أثرا من كل مسرب ، ولكنها توجد فيه على امتزاج ولابد من الجهد لتصفيتها والرجوع بكل جزء من أجزائها إلى ينبوعه الذى صدر منه فى أصله البعيد ..

وهكذا العقيدة الصابئية فى امتزاج عناصرها وعلاقة كل عنصر منها بالعناصر الأخرى ، ولكنها على هذا الامتزاج مهمة جدا فى البحث عن تلك العقائد ، وبخاصة عقيدة الخليل .

فهى مهمة من وجهة المكان ، لأنها قديمة العلاقة بكل مكان تعلقت به سيرته عليه السلام ، من جنوب الفرات إلى شماله ، إلى بلاد السريان ، إلى بلاد النبطية من شمال الحجاز .

وهى مهمة من وجهة زمانها ، لأن لغتها المقدسة تشير إلى زمان متوسط بين اللغات القديمة المهجورة واللغة السريانية الحديثة ولم تكن لغة إبراهيم سريانية حديثة كالتى بقيت إلى الزمن الأخير ، ولم تكن إحدى اللغات المهجورة التى يجمع المؤرخون موادها مبعثرة متفرقة ولا يفهمون مفرداتها وتراكيبها وقواعدها ، فإن تلك اللغات المهجورة قد انقطعت صلتها بمن بعدها على خلاف لغة الخليل . فإذا أشارت لغة الصابئة إلى زمن متوسط بين اللغات المهجورة واللغات السامية المتأخرة فهى إحدى القرائن التى يستعان بها على تعيين زمان الخليل .

وهى مهمة من جهة موضوعها ، لأنها ترينا ملتقى التوحيد القديم والوثنية القديمة ، وفيها بقايا الاصطدام بين العقيدتين ، وقد يكون مدار الاختلاف بين عقيدة الخليل ومخالفه حول هذا المصطدم ، فإن بقايا التنازع بين المعتقدات ظاهرة في العقائد الصابئية يكاد بعضها أن يكون ردا على البعض الآخر ، فلا وثنية ولا إيمان بالكواكب من جهة ، ولا خلاص في الوقت نفسه من الوثنية والإيمان بالكواكب على صورة من الصور ، ولعل العقيدة الصابئية كما بقيت خليط مجتمع من الجانبين بعد هجرة إبراهيم وشيعته من وطنهم القديم .

ومن هنا كانت نحلة الصابئية مهمة في دراسة الأديان على العموم ودراسة دين إبراهيم على الخصوص ، وكان لها في ذلك شأن لا يناسب عددها القليل وعزلتها التي فرضتها على نفسها وفرضتها عليها أحداث الأيام ..

مصادر التاريخ القديم

لم يبق من المراجع القديمة ما يضاف إلى الأبواب السابقة غير أقوال المؤرخين الأقدمين .. وهؤلاء المؤرخون الأقدمون ينتمون إلى الأديان الكتابية الثلاثة ، ويعول كل منهم على كتب دينه ، فلا يناقضها وقد يزيد عليها ما ينطوى فيها ولا ينفيها ، وقد يأتي في أخبارهم ما يخالف كتب الأديان الأخرى ويزيد عليها شيئاً لا يسلمه من يعتقدونها ، ولكن التواريخ القديمة على العموم لم تعتمد على مصدر غير كتب الدين وتفسيراتها في كل ملة .

وليس المقام هنا متسعاً للإفاضة في النقل من كتب المؤرخين الأقدمين ، فنحن نختار مؤرخاً من كل ملة يقتدى به المقتدون في بابهِ ، وتكتفى بيوسيفوس من مؤرخي اليهود ، وأبى الفرج ابن العبري من مؤرخي المسيحيين وأبى الفداء من مؤرخي المسلمين .

١ - تاريخ يوسيفوس

«سأتكلم الآن عن العبرانيين» ..

«فالج بن عابر ولد له رعوس ، وولد لرعوس سيروج ، وولد لسيروج ناخور ، وولد لناخور ثيروس^(١) Therrus وهو أبو إبراهيم العاشر من سلالة نوح ، ومولده في سنة ٩٩٢ بعد الطوفان .

«... وكان لإبراهيم أخوان : ناخور وآران .

«وولد لآران (حاران) لوط وبتان هما سارة وملكة ، ومات في بلاد الكلدان في بلدة تسمى أور الكلدانيين ، وقبره هناك يرمى إلى اليوم .. وتزوج ناخور بنت أخيه ملكة ، وتزوج إبراهيم بنت أخيه سارة ، وكره ثيروس المقام بأور حيث فقد ابنه المحزون عليه حاران فهاجر منها إلى شاران (حاران) بالعراق حيث مات ثيروس وله من العمل مائتا سنة وخمس سنوات ، إذ كان عمر الإنسان قد قصر ولم يزل يقصر إلى عهد موسى فأصبحت غايته مائة وعشرين سنة وهو عمر موسى .

(١) مكذا ينطق بالإغريقية وهو تارح في كتب اليهود .

«ولد لناخور ثمانية من زوجته ملكة ، وهم : عز ، وبوغر وبثوئيل وخزام وعنرو وآدلفاس وآدقاس وبثوئيل ، وهؤلاء هم أبناء الشرعيون من زوجته ملكة . أما أبناء الآخرون فهم : طبای وجدام وطاو وماخاس من جاريته روما .

«وولد لبثوئيل بنت اسمها رفقة وولد اسمه لابان ..

«ولما لم يكن لإبراهيم ولد شرعى تبنى لوطا ابن أخيه حاران وأخا زوجته سارة ، وترك بلاد الكلدانيين وهو فى الخامسة والسبعين ليذهب إلى كنعان حيث أمره الله وحيث ترك ذريته من بعده .

«وكان إبراهيم رجلا متيقظ الذهن فى جميع الأمور ، مقنعا لمن يسمعه ، غير مخطيء فى فهمه واستدلالة . فأدرك من حقائق الفضائل ما لم يدركه سائر البشر ، واعتزم أن يصحح الأفكار التى شاعت بينهم عن الله ويغيرها ، فكان من ثم أول من اجتراً على المناداة بأن الله خالق الكون واحد ، وأنه إذا وجد كائن آخر ينفع الناس فإنما يفعل ذلك بإذنه لا يفعله بقدرته من عنده ، وقد انتهى إلى ذلك من مراقبته لما يطرأ على الأرض والماء والشمس والقمر وسائر الأجرام السماوية من عوارض التغير والتقلب ، أو لاح له أن هذه الأجرام لو كانت لها مشيئة لحكمت على نفسها ، فأما وهى لا تملك نفسها فكل ما تصنعه ، وكل ما ينفعنا من صنعها ، فليس من عندها بل من عند من يحكمها وهو الجدير دون سواه بالشكر والطاعة منا ..

«والواقع أن هذه الأفكار هى التى أثارت عليه الكلدانيين والعراقيين فرأى من الخير بمشيئة الله ومعونته أن يرحل إلى أرض كنعان ، وهناك استقر وبنى لله مذبحا وقدم عليه القرбан .

«ويذكر المؤرخ بروسوس أبانا إبراهيم ولا يسميه حيث يقول أنه فى الجيل العاشر بعد الطوفان عاش بين الكلدانيين رجل صدق متبحر فى العلوم السماوية .. وزاد المؤرخ هكتاتوس^(٢) على ذلك أنه ألف كتابا عنه ، وقال نقولا الدمشقى فى الكتاب الرابع من تاريخه أن إبراهيم^(٣) حكم فى دمشق وكان مغيرا قدم من أرض بابل من البلاد التى

(٢) عاش هكتاتوس فى مصر فى القرن الثالث قبل الميلاد .

(٣) حسب الكتابة الإغريقية .

تسمى بلاد الكلدانيين ، ولم يمض عليه زمن طويل حتى هجرها وقومه إلى أرض كنعان - وتسمى اليوم يهودا - وفيها ذريته الذين سأكتب عنهم في كتاب آخر ، ولا يزال اسم إبراهيم مشهورا في إقليم دمشق حيث تسمى إحدى القرى بمسكن إبراهيم .

«ثم مضى زمن وأصاب كنعان القحط وسمع إبراهيم برحاء المصريين ، فاعتزم الهجرة إلى مصر ليصيب من خيراتها ويسمع ما يقوله أحبارها في أمر الله ، وفي نفسه إذا علم من كلامهم ما هو خير مما عنده أن يتقبله ، أو يرى أن عقيدته خير مما عندهم فيدعوهم إليها .

«وأخذ سارة معه ، وخاف ولع المصريين بالنساء وأن يغصبه عليها الملك ويقتله من أجلها لجمالها فأوصاها أن تقول أنها أخته ، وحدث بعد وصوله إلى مصر كل ما توقعه فتسامع الناس بجمال زوجته ولم يقنع فروائيس^(٤) ملك المصريين بالسماع فهم بأخذها لولا أن الله أحبط جريمته بما فشا في مصر من الوباء والقلاقل ، ثم قرب الملك قرايبه ليعلم حقيقة البلاء فقال له الأحبار : إن البلاء من غضب الله . لأنه نوى في نفسه أن يغتصب امرأة رجل غريب ..

«ولما بلغ منه الرعب سأل سارة من هي ومن هو الرجل الذي جاءت به معها ، فاعتذر لإبراهيم حين علم جليلة الخبر وقال له أنه لم يتعلق بها إلا لظنه أنها أخته لا زوجته ، وإنما أراد أن يبنى بها ولم يرد أن يغتصبها في نزوة من نزوات هواه ، ثم أغدق على إبراهيم ثروة جزيلة^(٥) ، وطفق إبراهيم يباحث علماء مصر وتزداد شهرته بالعلم والفضيلة .

«ولما رأى إبراهيم أن المصريين متشبثون بعادات شتى يخالف بعضهم بعضها من جرائها ويعادى بعضهم بعضا لأجلها جعل يناقشهم فيها كل فريق على حدة ويبدى لهم جميعا أنها ليست على شيء من الحق ، ويحل بذلك منهم محل الإعجاب فيعلمون أنه لم يكن على نصيب وافر من الفطنة وحسب ، بل كان كذلك عظيم القدرة على إقناع سامعيه في كل موضوع تناوله ببحثه ، وقد أطلعهم على علم الحساب وقوانين الفلك ، ولم

(٤) يقصد الفرعون .

(٥) في موضع آخر من تاريخ يوسفوس يذكر أن حاكما أغار على فلسطين واقتاد سارة مع السبايا .

يكن أحد من المصريين على علم بها قبل مقدم إبراهيم ، وإنما جاءت من الكلدان إلى مصر ثم من مصر إلى الإغريق .

«ثم قسم الأرض بينه وبين لوط بعد عودته إلى أرض كنعان ، وكان رعاهم يتنازعون المرعى في مكان واحد ، فجعل لوطا يختار ما يشاء ورضى هو بما تركه له من منخفض الأرض في تابرو - حبرون - وهي أقدم من مدينة تانيس بسبع سنوات^(٦) .

«أما لوط فاختار السهل إلى ناحية نهر الأردن غير بعيد من مدينة سدوم ، وكانت مدينة عامرة قضى الله عليها بالخراب لما سببته في موضعه .

«وكانت سدوم مزدهرة في العصر الذي سيطر فيه الآشوريون على آسيا ، وغزت ثروتها وتكاثر عدد شبابها وحكم أرضها خمسة ملوك هم : بالاس وبالياس وسينابان وسنفر وملك البالان - كل منهم في إقليمه ، وزحف الآشوريون على هؤلاء الملوك الخمسة بعد أن قسموا جيوشهم إلى أربعة أقسام يقود كل جيش منها قائد غير قواد الجيوش الأخرى ، ثم ضربوا عليهم الحصار ودارت المعركة بينهم وفرض الآشوريون جزية على الملوك السدوميين ، وخضع هؤلاء الملوك اثنتي عشرة سنة يؤدون الجزية التي فرضت عليهم ، ولكنهم ثاروا في السنة الثالثة عشرة فجرد عليهم الآشوريون جيشا بقيادة امرا بسيدس وأريوخ وقدر لعومر وئدال ، وعاث هؤلاء في سورية جميعا وأخضعوا سلالة الجبارين ثم بلغوا سدوم وعسكروا في الوادي المعروف بحفرة القار ، إذ كان الوادي كثير الحفر حين كانت سدوم عامرة ، ثم امتلأت الحفر بالماء بعد تدميرها وأصبحت بحيرة تسمى بالأسفلتية ، وسأعود إلى خبر هذه البحيرة قريبا .

«واشتبك السدوميون والآشوريون في قتال عنيف هلك فيه كثيرون ووقع الباقون من السدوميين في الأسر ، وكان بين الأسرى لوط وقومه لأنهم حالفوا السدوميين .

«وسمع إبراهيم بالنكبة فداخله الخوف على قريه لوط والإشفاق على أصحابه وجيرانه السدوميين ، واعتزم التعجيل بإنقاذهم وخرج في الليلة الخامسة فانقض على الآشوريين بالقرب من مدينة دان على إحدى شعبتى نهر الأردن وفاجأهم قبل أن يستعدوا

(٦) يرجع تاريخ تانيس إلى أكثر من ٢٠٠٠ سنة قبل الميلاد وكان الشائع في القرن الأول للميلاد على غير ثقة أن حبرون بنيت سنة ٢٣٠٠ قبل الميلاد .

بالسلاح ، وذبح بعضهم وهم على فراشهم جاهلين بمصيرهم ، وهرب الآخرون الذين استلقوا على الفراش سكارى ولما يستغرقوا فى الرقاد ، فجد إبراهيم فى اقتفاء أثرهم حتى بلغ (أوبه) بأرض الدمشقيين ودل بذلك على أن النصر لا يتوقف على كثرة الأيدي وأن الغيرة والصلابة تغلبان العدد الكثير ، لأنه انتصر بثلاثمائة وثمانية عشر من عبيده وثلاثة من أصحابه على ذلك الجمع الكبير ، وأرسل بقيتهم ناجين بالخزى إلى ديارهم .

«ولما خلاص إبراهيم السدوميين ومعهم قريبه لوط عاد فى سلام ، ولقيه ملك سدوم فى المكان المسمى بالوادي الملكي واستقبله هناك ملك سليمى ملكى صادق ، ومعنى هذا الاسم الملك الصديق وهو اسم اشتهر به بين الجميع فاختروه كاهنا لله ، وأصبحت سليمى هذه المكان الذى عرف بعد ذلك باسم (أورشليم) .

«ورحب ملكى صادق بإبراهيم ووسعه ومن معه فى ضيافته وجعل فى أثناء الضيافة يثنى على إبراهيم ويحمد الله الذى أسلم أعداءه إلى يديه ، فقدم له إبراهيم عندئذ عشر الغنائم فقبل الهدية ، أما ملك سدوم فقد رجا إبراهيم أن يستبقى له كل الغنائم ولم يطلب غير رعيته التى أسرها الآشوريون ، فأبى إبراهيم أن يأخذ شيئا غير طعام عبيده ، ووهب بعض الغنائم لشركائه فى القتال ، وأولهم اسخون والآخران عنر ومابر .

«ورضى الله عن هذه المأثرة منه وقال له أنه لن يضيع جزاءه على هذا العمل الطيب ، فأجاب إبراهيم : وأى شئ يسرنى من هذا الجزاء إن لم يكن لى وريث بعدى ؟ فأنبأه الله أنه سيعقب ولدا تبلغ ذريته عدد النجوم فى كثرتها . ففقر إبراهيم إلى الله قربانا حسب أمره عند سماعه بهذه البشرى ، وكان القربان على هذا النحو ، إذ أخذ عجلا ابن ثلاث سنوات وحملا ابن ثلاث سنوات كذلك ويمامة وحمامة ، وذبحها وشرط كلا منها شطرين ما عدا الطير ، وقبل أن يقام المذبح ، ولما تزل جوارح الطير تحوم على الذبائح ، متعطشة الدم ، سمع صوت إلهى يقول له : أن ذريته ستلقى الشر من جيرة مصر أربعمئة سنة ولكنهم بعد العذاب يغلبون عدوهم ويقهرون الكنعانيين فى القتال ويملكون أرضهم ومدائنهم ..

«وكان إبراهيم يعيش على مقربة من بلوطة عجيج ، غير بعيد فى أرض كنعان من مدينة

الحبرونيين ، حيث أحزنه عقم زوجته فصى لله كى يرزقه ولدا ذكرا وأمره الله أن يوقن من ذلك كما أيقن بالخير من طاعته لأمر الله الذى أمره بالهجرة من العراق .

«وأحضرت سارة بأمر الله إلى فراشه إحدى جواربها المصريات المسماة هاجر عسى أن يرزق منها ذرية ، فلما حملت اجترأت على إهانة سارة واتخذت سمة الملكات كأنما تصير حوزة إبراهيم كلها إلى ابنها الذى لم يولد ، فأسلمها إبراهيم إلى سارة تؤدبها ، ولم تصبر هاجر على مذلتها فهربت ودعت إلى الله وأمرها أن تعود إلى سيدها وسيدتها ووعدوها أن ترضى عن عيشها إذا هى غضت من كبريائها لأنها لقيت ما لقيته من جراء الاستطالة على مولاتها ، وأنها إذا عصت أمر ربها هلكت ولكنها إذا عادت إلى البيت صارت أما لولد يملك تلك الأرض ، فأطاعت وعادت إلى سيدها وسيدتها فسامحها ووضع بعد قليل ولدا سمته إسماعيل أى المسموع من الله ، لأن الله استمع لصلاتها .

«وكان إبراهيم قد بلغ السادسة والثمانين حين ولد له هذا الولد ، وبلغ التاسعة والتسعين حين تراءى له الرب وبشره بولد يرزقه من سارة ، آمرا له أن يسميه إسحاق وموحيا إليه أن أمما عظيمة وملوكا سيخرجون من نسله وأنهم يستولون بالحرب على أرض كنعان كلها من صيدا إلى مصر ، وعليهم أن يختنوا لكيلا يختلطوا بالأُمم الأخرى ، وأن يكون الختان فى اليوم الثانى بعد الولادة ، وسأبين فيما بعد أسباب عادة الختان عندنا ..

«وسأل إبراهيم عن إسماعيل : هل يعيش ؟ فأنبأه الله أنه سيعيش ويعمر ويصبح أباً لأُمم عظيمة ، فشكر إبراهيم لربه هذه النعم ، واختتن هو وآل بيته جميعا وإسماعيل الذى كان يومئذ فى الثالثة عشرة ، وكان أبوه فى التاسعة والتسعين ..» .

ثم مضى يوسفوس يروى قصة سدوم ، ونجاة لوط إلى صغير التى سميت بذلك لصغرهما ، وإن بنتى لوط أشفقتا من هلاك الجنس البشرى فولدتا لأبيهما موآب ومعناها من الأب ، وعمان ومعناه ابن السلالة ، ومن ذريتهما أبناء سورية الشرقية والجنوبية .

ثم روى يوسفوس مولد إسحاق وختانه فى اليوم الثامن ، وأن العرب يؤجلون الختان إلى السنة الثالثة عشرة كما اختن أبوهم إسماعيل ، وأن سارة عادت فأصرت على إقصاء

هاجر وابنها ، فخرجوا إلى البرية وكاد الغلام أن يموت عطشا تحت شجرة من أشجار التنوب لولا أن هدى الملك من الرب هاجر أمه إلى ينبوع ماء قريب .

قال يوسفوس : ولما بلغ الصبي مبلغ الرجال زوجته أمه مصرية من قومها فولدت له اثني عشر ولدا هم : نبايوث ، وقدار ، وعبدئيل ، ومبسام ، ومشمع ، وادوم ، وماسم ، وقدوم ، وتيمان ، وجثور ، ونافش ، وقدماس ، واستولى هؤلاء على الأرض كلها من العراق إلى البحر الأحمر وسموا بالنباتيين (النبطيين) وهم الذين سمي باسمهم جميع أمة العرب وقبائلها إكراما لشأنهم ولشهرة إبراهيم .

ثم بنى إبراهيم بعد ذلك بقطورة وولد له منها ستة أبناء أقوياء على العمل سرعاء في الفهم ، وهم : زمبران وجزار ومدان ومديان ولوشباق وسوس .. فأرسلهم إبراهيم وأبناءهم يلتمسون لهم منازل على التروجلوديتس Troglodytis وفي بلاد العربية السعيدة التي تمتد إلى البحر الأحمر ، ويقال أن أفرون بن مدان جرد حملة على لوبيا واحتلها وأن أبناء أبنائه أقاموا هناك وسموا الأرض باسم أفريقيا .

ثم ختم يوسفوس قصة إبراهيم نبأ وفاته .

وقال : إن إسحاق وإسماعيل دفناه إلى جوار سارة في مقبرة حبرون ، وكان قد روى في ختام قصة سارة أن الكنعانيين تبرعوا بدفنها على النفقة العامة ، ولكن إبراهيم اشترى المدفن من اخرايم بأربعمائة مثقال .

٢ - ابن العبري

وإذا كان يوسفوس مثالا للمؤرخ القديم من الوجهة الإسرائيلية فابن العبري أبو الفرج ابن هرون صاحب مختصر الدول المتوفى سنة ١٢٨٦ قد يكون المثل الوحيد للمؤرخ القديم من الوجهة المسيحية في هذا الموضوع لأنه إمام من أئمة الكنيسة السريانية التي يتنشر أتباعها في مواطن إبراهيم ويحفظون أخباره التقليدية منذ القرن الأول للميلاد . قال في كلامه عن دولة الأولياء - أي الآباء - في بني إسرائيل :

«ومن أئمتنا باسليوس وأفريم يزعمان أن من آدم إلى عابر هذا كانت لغة الناس واحدة وهي السريانية ، وبها كلم الله آدم .

«وتنقسم إلى ثلاث لغات : أفصحها الآرامية وهي لغة أهل الرها وحران والشام الخارجة وبعدها الفلسطينية وهي لغة أهل دمشق وجبل لبنان وباقي الشام الداخلة ، واسمها الكلدانية النبطية وهي لغة أهل جبال أثور (أشور) وسواد العراق . ويعقوب الرهاوى يقول : إن اللغة لم تنزل عبرية إلى أن تبلبلت الألسن ببابل .

«وفالغ بن عامر ولد له أرعو وعمره على رأى السبعينى^(٧) مائة وثلاثون سنة وعلى رأى اليهود ثلاثون سنة ، وجميع أيامه ثلاثمائة وثلاث وأربعون سنة ..

«وفى سنة مائة وأربعين لفالغ فلغت الأرض أى قسمت قسمة ثانية بين ولد نوح . فصار لبنى سام وسط المعمورة فلسطين والشام آشور وسامرة وبابل وفارس والحجاز ، ولبنى حام التيمن كله أى الجنوب : إفريقية والزنج ومصر والنوبة والحبشة والسند والهند ، ولبنى يافث الجربيا أى الشمال : الأندلس والأفرنجية وبلاد اليونانيين والصقالبة والبلغار والترك والأرمن . وبعد وفاة فالغ ثارت الفتن بين بنيه وبين يقطان أخيه ، وشرع الناس فى تشييد الحصون .

«وأرعو بن فالغ ولد له ساروغ وعمره على رأى السبعينى مائة واثنان وثلاثون ، وعلى رأى اليهود اثنتان وثلاثون سنة ، وجميع أيامه ثلاثمائة وتسع وثلاثون سنة .

«وفى سبعين سنة لأرعو قال الناس بعضهم لبعض : هلموا نضرب لبنا ونحرق آجرا وبنى صرحا شامخا فى علو السماء ، ويكون لنا ذكر كى لا نتبدد على وجه الأرض ، فلما جدوا فى ذلك بأرض شنعار وهى السامرة ونمرود بن كوش قات رافعى الصرح بصيده - أى جلب لهم القوت - وهو أول ملك قام بأرض بابل ، وهو الذى رأى شبه إكليل فى السماء واتخذ مثله ووضع على رأسه فليل : إن إكليله نزل من السماء .. قال الله تعالى : هذا ابتداء عملهم ولا يعجزون عن شئ يهتمون به ، سوف أفرق لغاتهم لئلا يعرف أحدهم ما يقول الآخر . فبدد الله شملهم على وجه الأرض ، وأرسل رياحا عاصفة فهدمت الصرح ومات فيه نمرود الجبار وتبلبلت لغات الآدميين ، ولذلك دعى اسم ذلك الموضع بابل .. وبنى نمرود ثلاث مدن : أرخ وخيليا - أى الرها ونصيبين - والمدائن .

(٧) ترجمة التوراة المعروفة بالترجمة السبعينية لاشترك اثنين وسبعين مترجما فى نقلها إلى اليونانية .

«وساروغ بن أرغو ولد له ناحور وعمره على رأى السبعينى تسع وسبعون سنة وعلى رأى اليهود تسع وعشرون سنة ، وجميع أيامه مائتان وسنة واحدة ، وفى خمس وعشرين سنة من عمره كان جهاد أيوب الصديق على رأى أروذ الكنعانى ، وبنى أرمونيس ملك كنعان سدوم وغامورا على اسم ولديه ، ومدينة صاعر على اسم أمهما .

«وترح بن ناحور ولد له إبراهيم وعمره على الرأين جميعا سبعون سنة ، وجميع أيامه مائتان وخمس وسبعون سنة ، ومات بمدينة حران ، وبنى مورفوس ملك فلسطين مدينة دمشق قبل ميلاد إبراهيم بعشرين سنة ، ويوسيفوس يقول : إن عوض بن آرام بناها ، ومن ها هنا يتفق التاريخان السبعينى العبرانى .

«وإبراهيم بن ترح ولد له إسحاق وعمره مائة سنة ، وجميع أيامه مائة وخمس وسبعون سنة ، ولما أتت عليه خمس عشرة سنة استجابة الله فى العقاق - أى الطيور - التى كانت تفسد فى أرض الكلدانيين وتسحق زروعهم .. وأحرق إبراهيم هيكل الأصنام بقرية الكلدانيين ودخل هاران أخو لوط يطفىء النار فاحترق ، ولذلك فر إبراهيم وعمره ستون سنة مع أبيه ترح ، وناحور أخيه ، ولوط بن هاران أخيه المحترق ، إلى مدينة جران وسكنها أربع عشرة سنة .

«ثم خاطبه الله قائلا : انتقل عن هذه الديار التى هى ديار آبائك إلى حيث آمرك . فأخذ سارة امرأته ولوط ابن أخيه وصعد إلى أرض كنعان وحارب ملوك كدورلعمر وقهرهم . وفى عودة من المحاربة اجتمع بملكيزدق الكاهن الأعظم وخر لوجهه بين يديه وأعطاه عشرا من السلب وباركه ملكيزدق ..

«وفى سنة خمس وثمانين من عمره وعده الله أن يجعل نسله كعدد الكواكب فى السماء ، وذريته كرمل البحار ، فوثق إبراهيم بالله حق الثقة .

وفى هذه السنة دخل إلى مصر ووشى بحسن سارة امرأته إلى فرعون فسأل إبراهيم عنها ، فقال : هى أختى من أبى لا من أمى . ولم يكذب بقوله هذا لأنها كانت ابنة عمه ، فأقام جدهما مقام أبيهما .

«فاحتازها فرعون إلى نفسه تحتليا حتى تحقق أنها زوجته فردّها إليه مع هدايا جزيلة ،

من جملتها هاجر المصرية أمة سارة ، وتقدم إليه بالانتزاح من بلده خوفاً من أن يهجم في صدره هاجس سوء ثانياً .

«ولأنه لم يكن لإبراهيم ولد من امرأته سارة سمحت بجارتها هاجر فوطئها إبراهيم وولدت له إسماعيل ، واستهانت هاجر بسارة مولاتها شامخة عليها بسبب ولدها فأزاحتها سارة من عندها إلى القفر بغيظة منها . فترأى ملك الرب لهاجر قائلاً : لا تيأسى من رحمة ربك ، فإن الله قد بارك على الصبي حين خاطب أباه إبراهيم ، وكان خاتمة البركة باللغة السريانية هكذا : وأكبرته طب طب وأعظمته جدا جدا .

«أقول قد اتفق في هذه الألفاظ سر عجيب لاح في عصرنا وهو أنا إذا جمعنا حروفها بحساب الجمل كان الحاصل ستائة وستا وخمسين سنة ، وهى المدة من الهجرة إلى السنة التى قتل فيها آخر الخلفاء العباسيين وزوال الملك المعظم جدا عن آل إسماعيل .

وبعد مائة سنة مضت من عمر إبراهيم ولد له إسحاق من سارة ، ولما حصل لإسحاق تسع عشرة سنة أصعده إبراهيم لجبل نابو ليضحى به ضحية لله تعالى ، فقده الله بحمل مأخوذ من الشجرة وأنقذه ..

«والحمل مثال لسيدنا يسوع المسيح له المجد الذى فدى العالم بنفسه ، ولذلك قال فى إنجيله المقدس : إن إبراهيم كان يرجو أن يشاهد يومى ، فشاهد وسر . وقيل فى تلك السنة أتم ملكيزدق بناء أورشليم .

«وفى ثمانى وثلاثين سنة من عمر إسحاق درجت سارة أمه وعمرها مائة وسبع وعشرون سنة ، وتزوج إبراهيم قنطورا ابنة ملك الترك .

«ولما بلغ إسحاق أربعين سنة نزل اليعازر - وليد بيت إبراهيم - إلى حران وجاء برفقا زوجة إسحاق ، ولما توفى إبراهيم دفن إلى جانب قبر سارة زوجته فى المغارة المضاعفة التى ابتاعها من عفرون الحيثائى خوفاً من عود الطوفان ..

٣ - أبو الفداء

ونختار أبا الفداء من المؤرخين الإسلاميين ، لأنه كتب في القرن الثامن واعتمد على كبار المؤرخين الموسوعيين من قبله ، وقضى أيامه على صلة بأقطار العراق العليا و«أشور» القديمة وعلى علم بمراجع أصحاب السير فيها ، فليس أقدر منه على تلخيص تاريخ إبراهيم والتعقيب عليه من مصادره في زمنه ..

قال عن إبراهيم عليه السلام :

«هو إبراهيم بن تارح ، وهو آزر بن ناحور بن ساروغ بن رعو بن فالغ بن عابر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح . وقد اسقط ذكر قينان بن أرفخشذ من عمود النسب ، قيل بسبب أنه كان ساحرا فأسقطوه من الذكر ، وقالوا شالح بن أرفخشذ وهو بالحقيقة شالح بن قينان بن أرفخشذ فاعلم ذلك ..

«وولد إبراهيم بالأهواز ، وقيل ببابل . وهي العراق . وكان آزر أبو إبراهيم يصنع الأصنام ويعطيها إبراهيم لبيعها . فكان إبراهيم يقول : من يشتري ما يضره ولا ينفعه ! .. ثم لما أمر الله إبراهيم أن يدعو قومه إلى التوحيد دعا أباه فلم يجبه ، ودعا قومه فلما فشا أمره واتصل بنمرود ابن كوش - وهو ملك تلك البلاد . وكان نمرود عاملا على سواد العراق وما اتصل به للضحك . وقيل بل كان نمرود ملكا مستقلا برأسه - فأخذ نمرود إبراهيم الخليل ورماه في نار عظيمة فكانت النار عليه بردا وسلاما وخرج إبراهيم من النار بعد أيام ، ثم آمن به رجال من قومه على خوف من نمرود ، وآمنت به سارة وهي ابنة عمه هاران .

ثم إن إبراهيم ومن آمن معه وأباه على كفره فارقوا قومهم وهاجروا إلى حران وأقاموا بها مدة ، ثم سار إبراهيم إلى مصر وصاحبها فرعون ، وقيل كان اسمه سنان بن علوان ، وقيل طوليس فذكر جمال سارة لفرعون - وهو طوليس المذكور - فأحضر سارة إليه وسأل إبراهيم عنها فقال : هذه أختي ، يعنى في الإسلام . فهم فرعون المذكور بها فأيس الله يديه ورجليه ، فلما تخلى عنها أطلقه الله تعالى ، ثم هم بها فجرى له كذلك ، فأطلق سارة وقال : لا ينبغي لهذه أن تخدم نفسها ، ووهبها هاجر جارية لها ، فأخذتها وجاءت

لإبراهيم ، ثم سار إبراهيم من مصر إلى الشام ، فأقام بين الرملة وإيليا ، وكانت سارة لا تلد ، فوهبت إبراهيم هاجر ، وواقعها إبراهيم فولدت إسماعيل ، ومعنى إبراهيم بالعبراني مطيع الله .

«وكانت ولادة إسماعيل لمضى ست وثمانين سنة من عمر إبراهيم ، فحزنت سارة لذلك فوهبها الله إسحاق ، وولده سارة ولها تسعون سنة .

«ثم غارت سارة من هاجر وابنها إسماعيل ، وقالت : ابن الأمة لا يرث مع ابني ، وطلبت من إبراهيم أن يخرجهما عنها ، فأخذ إبراهيم هاجر وابنها وسار بهما إلى الحجاز وتركهما بمكة .. وبقي إسماعيل بها وتزوج من جرهم امرأة ..

«ومات هاجر بمكة ، وقدم إليه أبوه إبراهيم وبني الكعبة ، وهى بيت الله الحرام ، ثم أمر إبراهيم أن يذبح ولده ، وقد اختلف فى الذبيح هل هو إسحاق أم إسماعيل ، وفداه الله بكبش .

«وكان إبراهيم فى أواخر أيام يوراسب المسمى بالضحاك ، وفى أوائل ملك أفريدون ، وكان الثمرود عاملا له حسب ما ذكرناه .

«وكان لإبراهيم أخوان وهما : هاران وناحور ، ولدا آزر .

«فهاران أولد لوطا ، وأما ناحور فأولد بتويل ، وبتويل أولد لابان ولابان أولد ليا وراحيل زوجتى يعقوب . ومن يزعم أن الذبيح إسحاق يقول كان موضع الذبح بالشام على ميلين من إيليا ، وهى بيت المقدس .

ومن يقول أنه إسماعيل يقول أن ذلك كان بمكة .

وقد اختلف فى الأمور التى ابتلى الله إبراهيم بها ، فقليل هى هجرته عن وطنه ، والختان ، وذبح ابنه ، وقيل غير ذلك .

«وفى أيام إبراهيم توفيت زوجته سارة بعد وفاة هاجر ، وفى ذلك خلاف ، وتزوج إبراهيم بعد موت سارة امرأة من الكنعانيين ، وولدت من إبراهيم ستة نفر ، وكان جملة أولاد إبراهيم ثمانية : إسماعيل وإسحاق ، وستة من الكنعانية على خلاف فى ذلك ..» .

ثم انتقل المؤرخ إلى سيرة إسماعيل وإسحاق ، فقال عن إسماعيل .. «إنه ولد لإبراهيم لما كان إبراهيم من العمر ست وثلاثون سنة ، ولما صار لإسماعيل ثلاث عشرة سنة تطهر هو وإبراهيم ، ولما صار لإبراهيم مائة سنة وولد له إسحاق أخرج إسماعيل وأمه هاجر إلى مكة بسبب غيرة سارة منها ، وقولها : أخرج إسماعيل وأمه . لأن ابن الأمة لا يرث مع ابني . وسكن مكة مع إسماعيل من العرب قبائل جرهم ، وكانوا قبله بالقرب من مكة . فلما سكنها إسماعيل اختلطوا به ، وتزوج إسماعيل امرأة من جرهم ورزق منها اثني عشر ولدا . ولما أمر الله تعالى إبراهيم عليه الصلاة والسلام ببناء الكعبة - وهو البيت الحرام - سار من الشام وقدم على ابنه إسماعيل بمكة ، وقال : يا إسماعيل ! إن الله تعالى أمرني أن أبني له بيتا فقال إسماعيل : أطع ربك . فقال إبراهيم : وقد أمرك أن تعينني عليه . قال : إذن افعل .. فقام إسماعيل معه وجعل إبراهيم يبنيه وإسماعيل يناوله الحجارة ، وكانا كلما بنيا دعوا فقالا : ربنا تقبل منا .. إنك أنت السميع العليم ، وكان وقوف إبراهيم على حجر وهو يبنى ، وذلك الموضع هو مقام إبراهيم ، واستمر البيت على ما بناه إبراهيم إلى أن هدمته قريش سنة خمس وثلاثين من مولد رسول الله ﷺ ، وكان بناء الكعبة بعد مضي مائة سنة من عمر إبراهيم بمدة ، فيكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة ألفان وسبعمائة ونحو ثلاث وتسعين سنة» .

«وأرسل الله إسماعيل إلى قبائل اليمن ، وإلى العماليق ، وزوج إسماعيل ابنته من ابن أخيه العيص^(٨) بن إسحاق ، وعاش إسماعيل مائة وسبعا وثلاثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر أمه هاجر بالحجر ، وكانت وفاة إسماعيل بعد وفاة أبيه إبراهيم بثمان وأربعين سنة ..» .

ثم قال المؤرخ بعد أن استطرد إلى سيرة موسى الكليم : «وكان مولد موسى لمضي أربعمائة وخمس وعشرين سنة .. إلى أن قال عن خراب بيت المقدس سنة عشرين من ولاية بختنصر تقريبا ، وهي السنة التاسعة والتسعون بعد التسعمائة لوفاة موسى ..» .

(٨) هو عيسو في لغة التوراة .

تذييل

إلى هنا انتهت المصادر الدينية ومراجع التاريخ القديم التي رويت فيها سيرة الخليل إبراهيم .
وهذه المراجع هي الأساس الذي يقوم عليه كل ما تجده في العصر الحديث من أخبار
الحفريات الأثرية وتعليقات المؤرخين عليها .

ومن الواجب أن نعرف مبلغ قوة هذا الأساس قبل أن تنتقل منه إلى البناء الذي
يرتفع عليه .

ففى تقديرنا أن هذا الأساس اليوم أقوى مما كان عليه عند المؤرخين العلميين قبل
القرن العشرين .

فقد كانت البدعة الشائعة فى القرن الماضى أن التواريخ الدينية لا تصلح أن تكون
أساسا للتواريخ العلمية .

وكان يكفى أن تروى الحادثة وتنسب إلى سبب خارق للطبيعة ليقول المؤرخون
العلميون أنها لم تحدث ولا يعقل أن تحدث ، ولا يقنعوا بالشك فى السبب ومحاولة
البحث عن سبب آخر داخل التعليلات الطبيعية ..

وكان يكفى أن يقال أن نبيا من الأنبياء عاش ثلاثمائة سنة أو نحوها ليقال أنه لم يوجد
قط فضلا عن أن يكون قد وجد وقد عاش أقل من عمره المذكور ..

كل هذا قد تغير فى معيار البحث الحديث أو وجب أن يتغير ، لأنه مناقض للعلم
نفسه ، عدا ما هو ظاهر من مناقضته للدين .

فقد ثبت اليوم أن الأخبار الدينية سبقت المباحث الحفرية والمقارنات العلمية إلى تقرير
أحكام التاريخ التى صحت فى رأى المتأخرين بالبراهين الحديثة ..

ومن أمثلة ذلك وحدة الأجناس السامية فى نشأتها ، فإن العلماء العصريين قد عرفوا

هذه الوحدة من المقارنة بين اللغات ، ومن الدراسات الأخيرة في علم السلالات البشرية ، ومن تفسير الكتابة على الآثار المطمورة والهياكل المهجورة .
وهذه الدراسات جميعا من مستحدثات الزمن الأخير ، لم يستخرج منها العلماء دليلا موثوقا به قبل مائة سنة .

فإذا احترم العالم حكمه وتقديره وجب أن يفهم أن كلام الأمم السامية عن وحدة أصولها يستند ولا شك إلى أصل عريق وسند وثيق ، لأنها تكلمت عن هذه الوحدة وهي لا تعرف شيئا من مقارنات اللغات والأحافير ولم يكن في وسعها أن تعرف شيئا عنها قبل ألف السنين .

فمن أين جاء لتلك الأمم أنها سلالة أصل واحد إن لم يكن لها مرجع تعول عليه ولا يجوز للعلم رفضه وإسقاطه من الحساب ؟
كذلك شاعت في القرن الماضي بدعة العلم - أو أدعياء العلم - الذين رفضوا كل خبر له علاقة بالمعجزات وخوارق الطبيعة .

فإذا قال قائل أن هذه المدينة دمرها الله لفسادها وعدوانها على أنبيائه أسرع أولئك الأدعياء فأبطلوا القصة كلها وقالوا : إنه لا مدينة ولا فساد ولا أنبياء ، وإن الأمر كله حديث خرافة أو تلفيق خيال ..

فاليوم قد ثبتت وقائع لا شك فيها من تواريخ تلك المدن التي تواترت الأنباء الدينية بتدميرها في الزمن القديم .

وقد تتابع التنقيب في وادي الأردن وشواطئ البحر الأحمر ورمال الأحقاف من جنوب بلاد العرب ، فظهر من الأحافير أنها كانت بلاد زلازل وأغوار وعوارض جوية تطابق ما وصفته الكتب الدينية من أحوال عمارها وأحوال خرابها ، وأن الزمن الذي وقعت فيه نكباتها قريب من الزمن المقدور لقيام الأنبياء فيها ، ولم ينحصر الأمر في دلالات الكوارث الطبيعية والأعاصير ، بل جاءت الدلالات الاجتماعية مصححة موضحة تعلم الباحثين الأناة والرصانة قبل التعجل بالرفض والإنكار .

فلم يكن أبناء الشواطئ على البحر الأحمر يعلمون شيئاً عن التواريخ التي كتبت بالإغريقية واللاتينية ثم اندثرت في القرون الوسطى وظلت مندثرة إلى أن تجددت وانتشرت بين الأوربيين والمطلعين على اللغات الأوربية في العصر الحديث .

ولكن القدماء على شواطئ البحر الأحمر تحدثوا عن المدن التي كانت تحتكر التجارة وتماكس^(١) وتبالغ في إضافة الأرباح والأتاوات ، ولم تأتأها هذه الأخبار من المراجع الإغريقية أو اللاتينية بطبيعة الحال ، فلا بد من الاعتراف لها بمرجع معول عليه ، وليس من الجائز أن تتعجل العالم الأمين بالشك فيه ..

ومن أمثلة هذه الأخبار مثل الهزيمة التي حلت بأبرهة الأشرم صاحب الفيل الذي ورد ذكره في القرآن الكريم ، وأن جيشه هلك بالطير الأبايل ، ترميهم بحجارة من سجيل ، وقال أبو عبد الله عكرمة مولى عبد الله بن عباس أنهم أصيبوا بالجدرى (وأن من أصابته الحجرة ، جدرته) .

فهذا الخبر عن الجدرى قد أيده من لم يرد تأييده من مؤرخى اليونان والرومان ، فقد ذكر الوزير بركوب Procobe من أبناء القسطنطينية أن مرض الجدرى ظهر في مصر عند منتصف القرن السادس قبل الميلاد ، وروى بروس Bruce الذى زار بلاد الحبشة في القرن الثامن عشر أن الأحباش يذكرون في تواريخهم كيف ارتد أبرهة وأنه رجع عن مكة لما أصاب جيشه من المرض الذى يصفونه بصفة الجدرى ، وكتب غير واحد من مؤرخى اليونان أن أبرهة زحف على مكة في مركبة يجرها أربعة من الفيلة وأن جيشه لم يعد منه إلا القليل لكثرة من مات منه بالوباء فأيسر ما يفهمه العالم الأمين من هذا وأشباهه أن المصادر القديمة قائمة على أساس لا يجوز إهماله ، وأن المستقبل خليف أن يفسر منه أكثر مما فسرناه حتى اليوم .

وقد تمحّصت مسألة الأعمار الطوال ووضعت في مواضعها من الدراسة التاريخية فليس فيها ما يعترض الباحث في تاريخ قديم أو تاريخ حديث وهذه المسألة - أى مسألة الأعمار - قد نوقشت كثيراً قبل القرن العشرين ، وتساءل المتناقشون فيها : هل حساب السنين واحد بين الأوائل والأواخر ، أو هما حسابان مختلفان ؟

(١) تماكس : ماكس المشتري البائع : جادله وطلب منه حط الثمن .

وضربوا لذلك مثلاً بأيام الخليقة ، فإن خلق العالم في ستة أيام يعنى أياما غير الأيام التى تحسب بطلوع الشمس وغروبها ، لأن الشمس خلقت في اليوم الرابع ، فلا بد أن يكون معنى الأيام أنها أدوار لا تحسب بالشروق والغروب .

وتقرر أن الأوائل كانوا يحسبون للسنة رأسين : رأس السنة الزراعية ورأس السنة الديوانية ، فربما اجتمع في العام الواحد رأسان للسنة على هذا الحساب ..
وظن بعضهم أن حساب السنين كحساب الأهلة عند الأوائل ، ومن هؤلاء أبو العلاء المعرى حيث يقول :

ورأيت الحمام يأتى على العا لم من قاهر ومن مقهور
وادعوا للمعمرين أمورا لست أدري ما هن في المشهور
أتراهم فيما تقضى من الأيا م عدوا سنهم بالشهور
كلما لاح للعيون هلال كان حولا لديهم في الدهور
وليس هذا الظن بالصواب ، لأن الأوائل كانوا يعرفون حساب الأهلة وحساب الشمس منذ عهد بعيد يرجع إلى ما قبل التاريخ .

واجتهد بعضهم فقال إن الأعمار المقدرة هنا هي أعمار العشائر والدعوات النبوية ، وكثيرا ما يجرى الحديث حتى اليوم باسم رأس العشيرة ويكون المقصود هو العشيرة كلها ، أو يقال ابن الشرق وابن الغرب وابن أوربة وابن أمريكا ، والمقصود هنا هو العشائر بأجمعها .

وتوافق على هذه المذاهب من التأويل أناس من كل ديانة كتابية ، فليست هي مقصورة على المسلمين ولا على المسيحيين ولا على اليهود ، بل يشترك فيها أصحاب الفقه من جميع الأديان :

ونحن هنا لا حاجة بنا إلى الفصل في هذه التأويلات ، وإنما أردنا بتمحيصها ووضعها في مواضعها أن الاتفاق تام بين أصحابها جميعا على أمرين :

«أولا» أن تقدير الأعمار في كتب العهد القديم يزداد كلما تباعد الزمن بين رواة الخبر

وبين عصور المعمرين الذين تحسب أعمارهم ، فكلما صغرت المسافة بين الزمنين كان التقدير أقرب إلى العمر المألوف .

فعند كتابة العهد القديم كان قد انقضى على عهد موسى عليه السلام نحو سبعة قرون ، وانقضى على عهد إبراهيم عليه السلام نحو أحد عشر قرنا ، فحسب عمر موسى مائة وعشرين سنة ، وعمر إبراهيم مائة وخمس وسبعين سنة، ويزداد التقدير إلى أكثر من ذلك كلما أوغل الزمن في القدم إلى ما قبل التاريخ .

فهذه القاعدة أصبحت تقدير الأعمار مساعدا على تقرير وقت الكتابة وتقرير الفترات بين العهود ، فلم يطل حساب المراجع القديمة بهذا الاختلاف بين الأوائل والأواخر في حساب الأعمار الطوال ، بل جاء فيه ما يساعد على الموازنة والقياس .

و«ثانيا» يلاحظ أن حساب العهود بيننا وبين الأوائل لا يختلف كما يختلف حساب الأعمار ، فابن الأثير مثلا يقول اعتمادا على مصادره جميعا : إن عهد إبراهيم مضى عليه ألفان وسبعمائة ونحو ثلاث وتسعين سنة قبل الهجرة المحمدية ، وهذه التقديرات لا تطيل العهود والفترات بينها بنسبة الطول في أعمار الأفراد المعمرين ، فإن هذا الحساب قريب من حساب علماء الأحافير وطبقات الأرض الذين يقيسون الفترات بمقياس تكوين الطبقات وتتابع الظواهر الجيولوجية ، وسيأتى فيما بعد أن التفاوت بين تقديرات علماء الأحافير أنفسهم لا يقل عن التفاوت بين تقدير ابن الأثير على حسب مصادره وبين تقديرات هؤلاء العلماء مجتمعين .

وأيا كان مقطع الرأى فى هذه المسائل جميعا فليس من أمانة التاريخ أن يستند إليها أحد فى نفى الأخبار المتواترة ، ولا سيما أخبار العهود والدعوات ، ولا تزال الأسانيد الأولى أساسا قويا لتواريخ الأمم ، ترجع فيه دلائل الثبوت على دلائل البطلان .

وبهذا الوزن تنتقل من المصادر الأثرية إلى ما بعدها ، ونعتمد على هذا الأساس ثم لا يمنعنا هذا الاعتماد أن نفرق بين الأسانيد فى درجة القبول وميزان الترجيح ..

ولا تنتقل من الكلام من المصادر الأثرية فى جملتها حتى نضيف إليها مصدرا يستمد قوته من السكوت ولا يستمدّها من البيان والإيضاح فلا يخفى أن السكوت المتعمد

يدل على كثير ، وربما كان في ميزان الصدق أدل من الكلام الذى يتعرض للتورية والمحال .

فإذا علمنا من بعض التواريخ أنها تسكت عمدا عن بعض الأمور فقد علمنا شيئا صحيحا يبين لنا تلك الأمور المسكوت عنها ، وبخاصة حين نعلم سبب السكوت . لقد سكنت مصادر اليهود عن حالة العرب الدينية كل السكوت ، وترجع هذه المصادر إلى القرن السابع قبل الميلاد .

وقد تعمدت هذه المصادر أن تخرج أبناء إسماعيل من حقوق الوعد الذى تلقاه إبراهيم من الله ، وقالت : إن هذا الوعد إنما هو حق لأبناء إبراهيم من سلالة إسحاق . إن انتساب العرب إذن إلى إسماعيل قد كان تاريخيا مقorra لا سبيل إلى إنكاره عند كتابة المصادر اليهودية التى حصرت النعمة الموعودة فى أبناء إسحاق ..

ولو لم يكن انتساب العرب إلى إسماعيل بن إبراهيم تاريخيا مقorra فى ذلك العصر - عصر كتابة المصادر اليهودية الأولى - لما كانت بهم حاجة إلى التمييز بين أبناء إسحاق وأبناء إسماعيل . إذ كان يكفى أن يقال أن النعمة الموعودة من نصيب أبناء إبراهيم عامة ليخرج من هذا الوعد من لم يكن من اليهود لا ينازعهم أحد فى الانتساب إلى إبراهيم . لكن انتساب العرب إلى إبراهيم كان تاريخيا مقorra كما هو واضح مما تقدم ، فلم يكن فى الوسع إنكاره ، ولم يكن ثمة مناص من التفرقة بين أبناء إبراهيم من سلالة إسماعيل وأبناء إبراهيم من سلالة إسحاق .

وأكثر من ذلك أن كهان اليهود كانوا يحسون من العرب منافسة دينية. فضلا عن المنافسة الدنيوية ، فلو لم يكن للعرب حياة دينية يخشى الكهان منافستها لكان يكفهم أن يحصروا وعد إبراهيم فى أبنائه المؤمنين دون أبنائه الوثنيين الذين لا يعرفون الله الواحد الأحد ، فيخرج العرب بهذا الاستثناء من وراثة إبراهيم الروحية ، ولا تدعو الحاجة إلى أكثر من ذلك الاستثناء .

ولا شئ غير خطر المنافسة فى النسب وخطر المنافسة فى العقيدة الدينية يلجئ الكهان إلى حصر النعمة الموعودة فى أبناء إسحاق دون أبناء إبراهيم وقد لوحظ أن الكهان

يحصرون النسب شيئا فشيئا كلما أحسوا بخطر المنافسة على سلطانهم وسلطان هيكلهم على الخصوص .

فخصصوا أبناء يعقوب بعد أن كان الوعد عاما شاملا لأبناء إسحاق أجمعين ، وقالوا : إن الإسرائيليين هم أبناء يعقوب دون غيره ، وإسرائيل هو لقب يعقوب . ثم انقسمت دولة اليهود إلى دولة في الشمال تسمى مملكة إسرائيل ودولة في الجنوب تسمى مملكة يهوذا ، فقال كهان الهيكل : إن النعمة الموعودة محصورة في أبناء داود . وقبل ذلك بزمان طويل كان اللاويون يحصرون الرئاسة الدينية فيهم دون غيرهم ، لأنهم يقولون : إن اللاويين قبيلة موسى الكليم .

فاستثناء أبناء إسماعيل لم يحصل عبثا منذ القرن السابع قبل الميلاد على الأقل ، ولابد من منافسة دينية ودنيوية دعت إلى هذا الاستثناء ، وإلى السكوت عن الحالة الدينية التي تخشى منها المنافسة ويشعر بها الكهان .

ولعل المنافسة في الحقيقة كانت بين الإيمان بـ «يهوا» والإيمان بالإيل أو الإله ، فان العرب الأقدمين لم يذكروا «يهوا» قط بين أربابهم ، وإنما ذكروا الإيل والإله والله تعالى ، وكان اليهود يعبدون الإيل كما يعبده العرب ، ومن ذلك تسمية إسماعيل وإسرائيل وبتوئيل . فلما تشابه النسب بالانتماء إلى إبراهيم ، وتشابهت العبادة بالاتفاق على اسم الإله ، جدت الرغبة بالكهان في الاستئثار من جهة والاستثناء من جهة أخرى ، فحصرُوا النعمة الموعودة في أبناء إسحاق ثم في أبناء يعقوب ، ثم في أبناء داود ، جريا على عاداتهم المطردة في أمثال هذه الأحوال .

ومهما يكن من أمر هذا التاريخ المسكوت عنه فوجود النسبة إلى إسماعيل قديم لم تكن فيه حيلة لليهود ولا للعرب .

فلو أراد العرب أن يبتدعوا لما اخترعوا نسبة ينتمون بها إلى جارية ، وتخص غيرهم بالانتماء إلى السيدة المختارة .

ولو كان في وسع اليهود أن يحتكروا النسب إلى إبراهيم لما ذكروا شيئا عن نسبة غيرهم إليه ..

فالانتساب إلى إبراهيم لم يكن مسألة اختراع واختيار ، ولكنه كان مسألة تاريخ مقرر لا بد من البحث فيه على هذا الأساس ، ومن هنا قيمته التاريخية التي نضيفها إلى الأسانيد القوية في سيرة الخليل .

ويقضى استيفاء البحث في الأخبار المسكوت عنها أن نشير هنا إلى المراجع التي ذكرتها كتب العهد القديم ولم يبق لها أثر بين هذه الكتب ولا بين غيرها من المراجع الإسرائيلية .

فليست الكتب التي ضمت إلى العهد القديم هي كل كتب التوراة المعترف بها ، لأن الكتب التي جرى الاستشهاد بها على ألسنة الأنبياء من بني إسرائيل لم توجد كلها بين أسفار التوراة ، كما هو واضح من الشواهد الكثيرة التي نلم ببعضها في هذا السياق . ففي ختام كتاب الأيام الأول يقول الكاتب : «وأمر داود الملك الأولى والأخيرة هي مكتوبة في سفر أخبار صموئيل الرائي وأخبار ناثان النبي وأخبار إسرائيل وأخبار جاد الرائي ، مع كل ملكه وجبروته والأوقات التي عبرت عليه وعلى إسرائيل وعلى كل ممالك الأرض» .

فهناك على هذا كتب تاريخية لم توضع بين كتب العهد القديم ، لأن كتاب صموئيل موجود بينها ، ولا يوجد بينها كتاب للنبي ناثان ولا للرأي جاد ..

وفي الإصحاح التاسع من كتاب أخبار الأيام الثاني أن «بقية أمور سليمان الأولى والأخيرة إما هي مكتوبة في أخبار ناثان النبي ، وفي نبوة اخيا الشيلوني وفي رؤى يعدو الرثائي على يربعام بن نباط» .

وقد تقدم أن كتاب ناثان غير موجود ، وكذلك نبوءة اخيا الشيلوني ورؤى يعدو الرائي ، فإنهما غير موجودين على انفراد أو على اتصال بغيرهما من الكتب المعروفة .

وفي الإصحاح الرابع عشر من كتاب الملوك الأول : «وأما بقية أمور يربعام كيف حارب وكيف ماله فإنها مكتوبة في سفر أخبار الأيام لملوك إسرائيل» .. وجاء في الإصحاح السادس عشر من كتاب الملوك الأول : «إن بقية أمور يعشا وما عمل وجبروته ، أما هي مكتوبة في سفر أخبار الأيام لملوك إسرائيل» ..

وليس في كتاب الملوك شيء عن هذه الأمور ، ولا عن أمور تاريخية أخرى وردت الإشارة إليها مردودة إلى نحو ثلاثين كتابا لم يبق منها أثر محفوظ ..

ومن هذه الأمور ما هو منسوب إلى الإله كما جاء في الإصحاح الحادى والعشرين من كتاب العدد حيث يقول الكاتب : «لذلك يقال في كتاب حروب الرب واهب في سوفة وأودية أرنون ومصب الأودية» .. أو كما جاء في الإصحاح العاشر من كتاب يشوع : «حينئذ كلم يشوع الرب يوم أسلم الرب الأموريين أمام بنى إسرائيل وقال أمام عيون إسرائيل يا شمس دومي على جبعون ويا قمر على وادى إيلون . فدامت الشمس ووقف القمر حتى انتقم الشعب من أعدائه . أليس هذا مكتوبا في سفر ياشر ؟ ..

وليس بين المراجع المحفوظة كتاب ياشر الذى أشير إليه في هذين الموضعين ، وقد أشير إليه في موضع آخر في كتاب صموئيل الثانى حيث يقول : «ورثى داود بهذه المراثاة شاول ويغر باثان ابنه ، وقال : إن يتعلم بنو يهوذا نشيد القدس ، هو ذا مكتوب في سفر ياشر» .

ويؤخذ من مراجع كثيرة كالكتاب الرابع لعزرا وكتب الحكيم فيلون وكتب آباء الكنيسة الأولين أن أسفارا غير الأسفار الخمسة كانت تنسب إلى موسى عليه السلام . وصفوة القول في هذا الصدد أن المراجع الإسرائيلية قد سككت عن بعض الأمور ولم تستوعب أمورا أخرى في سجلاتها المحفوظة فليس من الجائز أن يعترض المعترضون على أمر من الأمور التاريخية لأنه غير مذكور في تلك المراجع ، وإذا جاز أن يذهب بعض السجلات من تاريخ سليمان وأبنائه فمن الجائز أن تذهب سجلات أقدم منها في التاريخ ، كالسجلات التى حفظت عن عهد إبراهيم ، وهى أقدم منها بعدة قرون .

وإذا صرفنا النظر عن هذا كله ، ولم نقدر أن هناك أخبارا مسكوتا عنها ، وأخبارا ضائعة فالمسألة التى لا يصح الخلاف عليها عند المقابلة بين المصادر القديمة ، هى نقص المصادر اليهودية حتى فى أخبار البلاد المجاورة لمملكة إسرائيل ، فإن المصادر الإسلامية أوفى بأخبار هذه البلاد من مصادر اليهود ، ويكفى لتقرير ذلك أن كتب اليهود لم تذكر قط أخبار عاد وثمود ، وانفرد القرآن الكريم بذكرها مع ما جاء عنها فى المأثورات

العربية ، ولولا أن اسم عاد واسم ثمود قد وردا في جغرافية بطليموس لكان من اليسير على الذين يحملون اسم الخرافة على أطراف ألسنتهم أن يزعموا أنها إحدى الخرافات ولكن اسم عاد Oadita واسم ثمود Thamudita قد وردا في جغرافية بطليموس ، وليس موقعهما كما وصفه الجغرافي الكبير بعيدا عن مملكة إسرائيل ، فإذا كان بطليموس قد سمع بهما فلا يعقل أن يكون أمرهما مجهولا عند كتاب العهد القديم ، وإنما المعقول أن السكوت عن كل رسالة في أبناء إسماعيل هو المقصود .

ومن الواجب تقرير هذه الملاحظات قبل الانتقال إلى مصادر الأحافير وتعليقات المؤرخين المحدثين .

الأحافير والتعليقات

البلاد والسكان :

بلاد الشعوب التي تعرف بالسامية - أو على الأصح بالعربية - هي شبه جزيرة العرب ، ومن شبه جزيرة العرب هاجرت بعد القبائل إلى بلاد الهلال الخصيب بين وادي الفرات والبحر الأبيض المتوسط وهاجرت قبائل أخرى من جنوب شبه الجزيرة إلى الحبشة في أفريقية .

والرأى الغالب أن الهجرة تتبع طريقها من جنوب الجزيرة إلى شرقها في محاذة البحر الهندي فالخليج الفارسي فنهر الفرات إلى أقصاه شمالا ، ويرتفع بعض المؤرخين بأول فوج من أفواج الهجرة العربية إلى القرن الثلاثين قبل الميلاد ، ثم تتابعت الأفواج من هذا الطريق إلى ما بعد التاريخ .

فالأشوريون والآكاديون والبابليون والكلدانيون هم أفواج متلاحقة على فترات متباعدة تتراوح الفترة منها بين ستمائة سنة وألف سنة ، وأقدمها ما أقام في الشمال ، لأن الأقاليم الشمالية في وادي النهرين كانت أخصب الأقاليم وأصلحها للزراعة والمرعى خلافا لأقاليم الجنوب التي كانت مغمورة بماء البحر الملح وظلت كذلك زمنا طويلا قبل أن ينحسر عنها الماء وتصلح فيها الأرض للسكن والزراعة . فلما انحسر عنها الماء أصبحت أعمر الجهات في وادي النهرين ، لقيام المدن على شواطئها ووفرة الموارد فيها من التجارة والزراعة .

ومن شمال العراق ، كانت قبائل المهاجرين الأوائل تنحدر إلى بادية الشام وإلى شواطئ البحر الأبيض المتوسط على مقربة من صحراء سيناء .

فالقبائل العربية التي أقامت في فلسطين من شمالها إلى جنوبها إنما قدمت إليها على الأكثر من الشرق لا من الجنوب ، ولم يظهر لنا من الآثار ما يدل على هجرة كبيرة من طريق الحجاز وشواطئ البحر الأحمر قبل الدعوة الإسلامية .

وسبب ذلك أن الحجاز - كما هو معلوم - واد غير ذى زرع ، فلم يكن فيه من السكان من يزحفون في حشد كبير لغز البلاد الشمالية ، وكان معظم الرحلة فيه للتجارة مع القوافل التي تذهب وتعود ، ولا يبقى منها في الشمال إلا العدد القليل ، ولكنه مع هذا كان طريقا غير منقطع من طرق التجارة القديمة . لأن سلوك القوافل بين اليمن والعقبة على طريق البر أيسر من سلوكها بحرا مع قلة السفن واعتماد العرب في أسفارهم على الجمل الذى سموه بحق سفينة الصحراء .

وربما حدث مرات أن يوغل العرب الشماليون جنوبا كلما ضاقت بهم مساكنهم أمام المغيرين عليهم أو حاقت بهم نكبة من الزلازل والصواعق وهى كثيرة فى تلك البقاع ، كما ظهر من آثارها الباقية إلى هذه الأيام ..

ولهذا يعتقد المؤرخون أن اليمن هى مصدر العربية الأول ، ويتلاقى هنا رأى المؤرخين المحدثين ورأى المؤرخين الأقدمين من أهل الحجاز ، إذ كانوا يقولون أن العرب العاربة هم أهل اليمن ، ثم يليهم العرب المستعربون ..

ولكن هذا الترتيب إذا صح من حيث النسب لا يصح من حيث الارتقاء باللغة العربية ، فإن اللغة العربية الأولى فى اليمن لم تبلغ من الصقل والفصاحة وانتظام القواعد ما بلغته لغة الحجاز ، فهى نهاية الدورة بعد مطاف اللغة العربية من أقصى الجنوب فى شبه الجزيرة إلى أقصى الشمال فى العراق ، إلى الرقعة الوسطى بين العراق والبحر الأبيض المتوسط ، وهى لا تزال تنتفع وتهذب فى كل مرحلة من مراحل المطاف ..

على أن البقايا التى تخلفت منذ عشرات القرون قبل الميلاد لا تدع مجالا للشك فى وحدة اللغة بين الأقوام العربية فى شبه الجزيرة العربية وفى أرض الهلال الخصيب ، ويقول ألبرايت Albright فى كتابه عن أحافير فلسطين^(١) .

«إن اللغات السامية المشهورة فى القدم هى الأكادية - الآشورية - البابلية - والسامية الشرقية والسامية الغربية ، وتنقسم هذه إلى العربية الشمالية والعربية الجنوبية أى المعينية والسبئية والآثيوبية ومعها لهجات شتى بعضها قديم وبعضها حديث ، وكل تقسيم من

(١) Archeology of Palestine by Albright.

هذه التقسيمات فإنما هو مسألة اصطلاح ، والتفرقة فيه أقل جدا من التفرقة بين اللغات الهندية الجرمانية التي درسها الباحثون خلال القرن أو القرن والنصف الأخير ، إذ أن اللغات السامية القديمة - عدا الأكادية - تتقارب في الأجرومية والنطق بحيث تشترك كل لهجة وما جاورها ولا يلحظ الانتقال من لهجة إلى لهجة إلا كما يلحظ مثل هذا الانتقال اليوم بين اللهجات الفرنسية والجرمانية .. ولما بدأ عصر الآباء العبريين عند مطلع الألف الثانية قبل الميلاد لم يكد الفرق بين اللغات يزيد على الفرق بين اللهجات العربية الأصيلة في هذه الأيام ، ولم تكن الأكادية نفسها منفصلة عن سائر اللغات السامية الغربية أكثر من الانفصال بين المالطية والعراقية الحديثتين .

ويقرر علماء المقارنة الدينية مثل هذا عن التقارب بين عبادات العرب الأولين . فيقول الأستاذ أندرسون في مجموعة العهد القديم والدراسات العصرية^(٢) : «إن آله الكنعانيين الأعلى - إيل - يعبد بأسماء متعددة بين الساميين الغربيين ، ويعرف باسم شداى ، وإيل عليون ، وسالم ، وصادق ، وحداد ، ويرى انجنل Engenell أن اسم يهوا واحد من هذه الأسماء كان مهملا على عهد موسى فأحياه موسى بدعوته ، ثم امتزج اسم يهوا بالصيغ الأخرى ولا سيما صيغة إيل عليون في أورشليم وتم هذا الامتزاج بسهولة لأنها عنوان على إله واحد» ..

ثم قال : إن الوجدانية التي كانوا يدركونها في ذلك الزمن لم تكن وجدانية تفكير ولكنها كانت وجدانية تغليب لرب من الأرباب على سائر الأرباب ..

ويقول وولى Woolley صاحب أهم المباحث في تاريخ إبراهيم : «إنه من المحتمل جدا ، وإن لم يكن ثابتا ثبوت اليقين - أن اسم يهوا كان معروفا عند بعض قبائل سورية الشمالية قبل زمان موسى بعهد طويل»^(٣) .

والظاهر أنهم كانوا إلى الزمن الذى كتب فيه المزمور الخامس والثلاثون بعد المائة من المزامير المنسوبة إلى داود ، يصفون يهوا بأنه «مفرق جميع الآلهة» ..

والظاهر كذلك أنهم كانوا إلى ما بعد خروجهم من مصر لا يزعمون أنهم مميزون

(٢) The old Testament and Modern Study.

(٣) Abraham: by Woolley.

على القبائل الأخرى ، بل يخطر لهم كما جاء في الإصحاح الأول من سفر التثنية أن الرب «لبغضه لهم قد أخرجهم من أرض مصر ليدفعهم إلى أيدي التثنية أن الرب «لبغضه لهم قد أخرجهم من أرض مصر ليدفعهم إلى أيدي العموريين ويهلكهم على أيديهم» .

وظاهر كذلك أن وحدة الأصل واللغة كانت توقع اللبس في تسمية القبيلة الواحدة أو الشعب الواحد ، فنسخه يهوا من العهد القديم تسمى سكان غرب الأردن بالكنعانيين ، ونسخة الوهم كانت تسميهم بالعموريين كما يرى من مراجعة الإصحاح الأول من سفر القضاة .

ويعيننا في هذا الفصل أن نبرز هذا التشابه في السلالة العربية منذ أقدم العصور التاريخية ، فلم نعثر في مصدر واحد على خبر يفهم منه أن إبراهيم التقى بمن يعارض عقيدته الإلهية بعد خروجه من موطنه الأول ، وقد كانت في طريقه عبادات محلية مختلفة وأرباب محليون مختلفون ، وشأن هؤلاء كشأن الأولياء والقديسين الذين يتشفع بهم أبناء كل جهة في الأمم التي تؤمن بالوحدانية ، فأبناء الجهة يفضلون أولياءهم وقديسيهم وقد يتحولون من جهتهم إلى جهة أخرى فلا ينكرون التشفع بالأولياء والقديسين في الجهة التي تحولوا إليها ، لأنهم أصحاب الحق فيها . أما العقيدة الإلهية فهي واحدة أو متقاربة ، ولولا ذلك لما كان الخليل عليه السلام يوقر ملكي صادق ويقدم قربانه للإله عليون كما روى سفر التكوين ..

إنما اشتد الخلاف الديني وخلاف العصبية بين أبناء هذه الشعوب عندما وقر في أذهان طائفة من العبريين أنهم هم وحدهم ذرية إبراهيم المختارة ، وكانت دعواهم هذه طارئة لم يسمع بها إلا بعد أيام موسى بمئات السنين ، وفي هذا يقول سفر التثنية : «أنتم مارون بتخم إخوتكم بنى عيسو الساكنين في سعي ، فيخافون منكم فاحترزوا جدا . لا تهجموا عليهم لأنى أعطيتكم من أرضهم ولا وطأة قدم . ولعيسو قد أعطيت جبل سعي ميراثا .. طعاما تشترون منهم بالفضة لتأكلوا وماء تبتاعون منهم بالفضة لتشربوا .. ومتى قربت إلى تجاه بنى عمون لا تعادهم ولا تهجموا عليهم لأنى أعطيتكم من أرض بنى عمون ميراثا ، ولبنى لوط قد أعطيتها وهي أيضا تحسب أرض رفائيين ،

سكنوها قبلا .. لكن العمونيين يدعونهم زمزميين : شعب كبير وكثير وطويل كالعناقيين
أبادهم الرب من قدامهم فطردوهم وسكنوا مكانهم إلى هذا اليوم .. » .

هكذا كانت حال الشعوب المتفرعة على الأصول العربية ، ولكنها لم تكن وحدها
في بقاع الهلال الخصيب أو بين النهرين ، إذ كانت هذه البقاع مفتوحة للواردين من
الشرق والغرب والشمال ، وما حدث في عهود التاريخ المعلومة قد حدث مثله في العهود
التي لم يدركها التاريخ فقد نزع قوم من الشرق يدعون بالسومريين ، وأناس من الغرب
يدعون بالحيثيين ، وأناس من الشمال مجهولون يحسبهم المؤرخون تارة من السومريين
وتارة من الحيثيين ..

فالسومريون في الغالب من أصل مغولي ، وسواء ثبت أنهم من المغول أو ثبت غير
ذلك ، فالأمر الذي لاشك فيه أنهم من غير الساميين أو السلالة العربية ، لأنهم كانوا
يتكلمون لغة غروية Agglutinative بعيدة جدا في أصولها وقواعدها من اللغات السامية
الاشتقاقية ومنها العربية Inflectiona .

ومن المقابلة بين صورهم وتمثيلهم وبين الصور والتماثيل العربية في أرض بابل وغيرها
يبدو الفرق واضحا بين الملاحم والقسمات ، فضلا عن الفروق البعيدة في الطبائع
والعادات ، ولكنهم لم يعرفوا باسم غير الاسم الذي أطلقه عليهم العرب الأقدمون ،
وهو اسم السومريين أى سمر الرؤوس كما جاء في وصفهم على الآثار .

والحيثيون على الأغلب آريون قدموا من الشرق إلى آسيا الصغرى قبل فجر التاريخ ،
ولابد أن يكون مقدمهم إلى آسيا الصغرى بعد احتلال الساميين للهلال الخصيب بقوة
لم يستطع الحيثيون أن يتغلبوا عليها ، وإلا لما تجاوزوا هذه البقاع المخصبة إلى ما رواءها .
ويذهب أناس من المؤرخين المحدثين إلى أن العموريين أيضا من الأقوام التي لا تنتمي
إلى سلالة سامية عربية ، ومن هؤلاء المؤرخين العلامة. سايس Sayce المشهور ..
وحجته في ذلك أن صورهم على معبد رمسيس تخالف في اللون والقامة صور الأقوام
الأخرى من أبناء آسيا الغربية ، وهي حجة لا تنهض وحدها أمام اللغة وانقطاع الصلة
بينهم وبين كل قطر من الأقطار التي يفرض الفارضون أنهم قدموا منها ، ولا يعقل أنهم

قدموا من أوربة عن طريق أفريقية وهي خالية ثم اختاروا بقاع فلسطين وسورية دون غيرها ، ولا يعقل كذلك أنهم حاربوا أبناء البلاد التي وقعت في طريقهم وتغلبوا عليهم واجتازوهم دون أن يسلبوهم أرضهم ويستقروا فيها ، وليس أقرب إلى التقدير الصحيح من مجيئهم في زمن قديم من الشرق عند وادي الفرات ، ولعلمهم يتمون إلى الأرض المعروفة باسم (امرو) هناك ، ولا اعتداد بلون البشرة أو طول القامة ، فلم يثبت قط أن الجو العربي منذ الأزمنة الخالية كان يستلزم السمرة والقصر ، ولم يزل بين أجناس الجنوب عمالقة غير العموريين .

ذلك مجمل الحال من حيث السكان في بلاد النهرين والهلل الخصب ، فمن شرق الدجلة إلى شاطئ البحر الأبيض المتوسط عشائر عربية تقيم وتترحل وينافس بعضها بعضا على المرعى والمورد كلما ضاقت بها البقاع أو جاءها من الجنوب وارد جديد .

وكان السلطان الأكبر على هذه العشائر للدولة التي تقوم في العراق ، سواء كانت دولة الآشوريين أو الأكاديين أو البابليين ، أو كانت دولة السومريين قبل هؤلاء أجمعين .. لأن هذه العشائر تقيم وتترحل في بقاع لا تنفصل عن بقاع النهرين ، وربما دخل بعض البقاع في حوزة مصر وتولاها حكام من قبل فرعون ، وربما اقتدى بعض العشائر بالمصريين في العادات والعبادات ، وربما انتقل بعضهم إلى مصر مرتادين أو متجرين فاقتبسوا كذلك من عاداتها وعباداتها ، ولكن وحدة اللغة ووحدة المكان ووحدة العادات كانت هي الغالبة على طول الزمن ، ولهذا كان الولاة المصريون على آسيا الغربية يكتبون إلى فرعون بالخط المسماري وعلى ألواح الطين المطبوخ ، كما كان يكتب البابليون والآشوريون ..

وحدث غير مرة أيام ضعف الدول أن تجترى العشائر القوية عليها فتهمزها وتنشئ فيها دولتها : حدث هذا من المعموريين والعيلاميين في وادي الفرات ، وحدث من الرعاة الذين اشتهروا باسم الهكسوس في وادي النيل ، ويرتبط تاريخ الخليل كما يلي بقيام هذه الدول وانتقال هذه العشائر من أماكنها كلما قامت لإحداها دولة مستقرة في الحواضر والعواصم ، وهجرة إبراهيم على اتصال وثيق بالزعازع التي تنشأحتما من تبدل النظم

وتبدل العبادات والكهانات وحلول الجديد منها محل القديم ، مع المساومة والمصالحة بين النظام المقبل المعمول به والنظام المدير المهجور ..

ولكننا على كثرة الأحافير لا نجد بينها خبرا يعين لنا التاريخ في حادث من الحوادث تعيين الجزم واليقين . ولم يهتد المنقبون إلى تاريخ منها إلا على وجه التقريب ، وبعد الموازنة والترجيح .

وعلة ذلك أن الدول الكبرى في تلك العهود لم تكن موحدة الحكومات ، بل كانت منقسمة موزعة يتولاها في الوقت الواحد ثلاثة أمراء أو أربعة أو أكثر من ذلك ، فإذا حاول المنقب أن يضع لهم ترتيبا متعاقبا لم يلبث أن ينكشف له من محفورات جديدة أنهم كانوا في عصر واحد ، ومن الأمثلة ومن الأمثلة الكثيرة على هذا أن المنقبين كانوا يعينون سنة ١٩٤٠ قبل الميلاد لحكم حمورابي ثم انكشفت أحافير (مارى) للأستاذ أندريه باروت André Parrot فقدموها قرنا كاملا إلى نحو سنة ١٨٤٠ لأنهم وجدوا ملوكا معاصرين له وكانوا يحسبونهم سابقين له في موطنه .

وفي مصر كان المظنون أن ترتيب الأسر متعاقب ، ثم ظهر من النقوش المتوافقة في الزمن أن الأسر الثانية عشرة والثالثة عشرة والرابعة عشرة حكمت في عصر واحد بين أقاليم الوجه البحرى والصعيد ، وأن الإصلاحات التى تمت في إقليم الشلال لم تكن من عمل الهكسوس المعاصرين ، وأن من هؤلاء الهكسوس من كان يرسل الهدايا والإتاوات إلى ملوك الصعيد .. ويقول المؤرخ بترى Petrie أن الصورة التى على معبد بنى حسن هى صورة رئيس من الهكسوس ، وأن الكلمة مركبة من هيك بمعنى أمير ومن شو اسم القبيلة ، وأنه يضاهى اسم (خيان أو شر) المنقوش بين أسماء الملوك الشماليين على معبد تحتمس الثالث بالكرنك واسم خيان هذا خليف أن يقف عنده القارىء ، لأنه قريب من اسم ريان الذى حسبه مؤرخو العرب الأقدمين بين أسماء ملوك الرعاة ، ونتيجة هذا التداخل في أزمنة الأسر الحاكمة أن يلتبس الأمر على المؤرخ عند تعيين أوقات الحوادث وتعيين اسم الأمير الذى تنسب إليه ، وقد مضى زمن على الهكسوس في الوجه البحرى وهم رواد يطلبون المرعى والضيافة ولا يجسرون على المنازعة في الملك ، فإذا وجدت لهم آثار سابقة لعصر دولتهم فلا يلزم من ذلك تعديل

تاريخ الدولة ، لأن دخول الهكسوس إلى مصر للمرعى والرحلة من مكان إلى مكان غير دخولهم بجمعهم وجنودهم للسيطرة وإقامة الملك بأسمائهم ، وكل ما يدل عليه السماح لهم بالدخول وإهمال الحيلة في أمرهم أن فراعنة الصعيد كانوا يومئذ في شغل بالنزاع عن الحيلة والتحصين .

ولا داعي كذلك لتخطئة المؤرخين الذين نقبوا في فلسطين ، فعينوا للهكسوس تاريخا غير تاريخ دولتهم بالديار المصرية ، فإن زحف الهكسوس على جنوب فلسطين سابق بالبداية لقيام دولتهم بالوجه البحرى من أرض مصر . فالمنقبون في مدينة أريحا علموا من بقاياها أنها خربت بالزلازل وقذائف البراكين ثلاث مرات ، وعلموا من أساليب البناء ونقش الفخار وأثر التحلل على المنسوجات في طبقات الأرض متى كان الموعد المقارب لكل كارثة من هذه الكوارث . وفي الدور الثالث وجدوا مقابر للهكسوس واستطاعوا أن يعينوا وقتا لوجودهم بأرض كنعان حوالى سنة ١٧٥٠ قبل الميلاد ، وعلموا أن أمير (أريحا) تواطأ مع الهكسوس على غزو مصر وأن هؤلاء أقاموا معه موظفا يسمونه كاتب الوزير للرقابة على البيادر وخزائن الغلال ، وأن الفترة كانت فترة اضمحلال وهزال أصاب الدول في مصر والعراق وشجع الرعاة والقبائل الرحل على غزوها وتوطيد أقدامهم فيها فكان هجوم الهكسوس على مصر معاصرا لهجوم قبائل البدو من عيلام وعمور على بابل ، وكانت الأرض التى فى طريق مصر موزعة بين العمالقة الحيثيين واليبوسيين والعموريين ، وليس بينهم ذكر للعبرانيين ..

إلا أن المنقبين الذين عينوا زمنا للهكسوس حوالى سنة ١٧٥٠ لم يعرفوا من هم هؤلاء الهكسوس^(٤) على وجه التحقيق ولكنهم استخلصوا من «خط السير» الذى اتبعوه بعد خروجهم من مصر منهزمين أنهم عادوا إلى مواطنهم فى شمال سوريا ، وأنهم على الأرجح مزيج قديم من الآراميين والحيثيين ، ولم يطل مقامهم بمصر أكثر من قرن ونصف قرن ، ثم تعقبهم المصريون ودمروا المدن التى توطأت معهم على غزو الديار المصرية ، ومنها أريحا ، وقد وجد المنقبون فيها بين الفصوص الكثيرة فص خاتم باسم خاميس أو أحمس قاهر الهكسوس .

(٤) كتاب قذية أريحا للأستاذ جارستانج وابنه . Garstang .

إلى هذا التاريخ لم يكن للعبريين الذين يسمون أنفسهم بأبناء إسرائيل أى أثر بين القبائل التى فى طريق مصر ، ولم يذكر لهم اسم فى أثر من الآثار التاريخية قبل سنة ١٢٢٠ قبل الميلاد .

فى هذا الأثر يروى الفرعون مرنفتاح خبر حملته التأديبية على عسقلان وجزير ويوانام وإسرائيل ، ويقول أنه محاً إسرائيل فلم تبقى منها باقية ، ويؤكد خبره هذا أن النصب الذى أقيم بعد ذلك مسجلاً لانتصار رمسيس الثالث على العموريين والفلسطينيين والحثيين سنة ١١٩٠ قبل الميلاد ، ولم يرد فيه ذكر لإسرائيل .

وعصر إبراهيم قبل هذه الفترة على التحقيق ، فمن القرن الثانى عشر إلى القرن الثامن عشر قبل الميلاد لم يكن لإبراهيم وذريته مقام فى غير الجنوب عند جبرار أو وراءها جنوباً ، ولم يكن لإبراهيم مقام فى حبرون ، ولهذا يرجح الدكتور (كامبيل) أن إبراهيم لم يدفن فى مغارة مكفيل بحبرون على مقربة من أورشليم ولكن الذين انتسبوا إليه تعلقوا بذكرى هذا المدفن لتسويغ دعواهم فى مملكتهم ، ولابد هنا من إبراهيمين أحدهما جاء بعد الآخر بزمان طويل .

ويذهب الدكتور كامبيل بعيداً جداً فى هذا الفرض . فيشير إلى ورود اسم إبراهيم فى الآثار البابلية . وقد ورد فى خلال قصة زراعية حيث قيل : إن إبراهيم استأجر ثوراً للزراع من أحد الفلاحين ، ولا شأن لإبراهيم هذا بسيرة الخليل .. ولكن الدكتور كامبيل يسرد أسماء أخرى فى الأحافير قريبة من هذا الاشتقاق ، ومنها «ابرمراما» ، وهو على رأى الدكتور قد يكون أمر مراى الذى هو أموراى بعينه . وهو لا شك جد من جدود العموريين الذين ملكوا بابل ، وكانت منهم شعبة تملك بيت المقدس وحبرون بجوارها ، فلما امتزج العموريون والعبريون ، واشتركوا فى العبادة وفى السيادة صعد العبريون بنسبهم إلى جد مدفون فى حبرون يسمى إبرام وذكروا أن قبره مشترى بالمال من ملوك الأرض^(٥) الأصلاء ، فليس فى دفنه ثمة عدوان ولا ادعاء .

وقصة الإبراهيمين قد لجأ إليها كاتب منقّب لا يغلو في فروضه على هذا المثال ، وهو السير ليونار صاحب كتاب إبراهيم والكشوف الأخيرة ، فقد رجح أن إبراهيم غير إبرام ، وقال أن تسمية الحفيد باسم الجد كانت مألوفة جدا في البلاد البابلية كما يظهر من مقابلة أسماء الملوك من أسرة واحدة ، فإذا كان لإبراهيم جد باسم إبرام كما جاء في كثير من الروايات فالأقرب إلى المألوف أن المتأخرين بعد عصره جمعوا بين أخبار الاثنين ، ووصلوا عمر أحدهما بعمر الآخر فبلغوا بهما مائة وخمسا وسبعين سنة ..

وغير بعيد أن يكون العبريون المتأخرون قد تكلموا عن إبراهيمين لا عن إبراهيم واحد ، فهذا التاريخ الغامض قد زاده اختلاطا على اختلاط دعوى الطائفة العبرية التي تنتسب إلى إبراهيم أنها ذريته التي ترثه في الأرض والسماء ، وأنها ورثت أرض فلسطين من أيام إبراهيم مع أنهم كانوا إلى أيام موسى يشتررون المرعى والمورد فيها بالفضة ، ولم يستطيعوا أن يدخلوا فلسطين إلا بعد ضعف العموريين والحيشيين والهكسوس .

ومن حقائق التاريخ المطردة أن الملك هو بلاء القبائل الرحل فلما ملك الحيشيون والهكسوس ضاعوا واندحروا ، ولما هجم العموريون على بابل فملكوها ضاعوا واندحروا في بابل وفي بيت المقدس ، ولما دخل العبريون أنفسهم بيت المقدس وملكوا فيها ضاعوا واندحروا وحاق^(٦) بهم ما حاق بالقبائل الأولى ..

فالملك هو نهاية كل قبيلة من تلك القبائل ، وقد ظلت كلها قبائل نامية إلى أن ملكت ، فانتهت بذلك إلى دورها الأخير .

وعلى هذه السنة عاش العموريون والكنعانيون والحيشيون ، وعاش معهم العبريون قلة ضعيفة إلى أقصى الجنوب من تلك البقاع ، فكان وطن إبراهيم عند سيناء وشمال الحجاز ، وكان الجنوب مفتوحا له وأيسر له من الشمال ، حيث تجول القبائل التي بلغ من قوتها أن تغير إحداها على بابل وتغير الأخرى على مصر ، فأيسر من إجلائها عن أرضها أن يبقى حيث هو أو يمعن في الجنوب ويستقبل الحجاز ، وعبرة التاريخ هنا أن المتحذلقين الذين خطر لهم أن ذهاب إبراهيم إلى الحجاز أعجوبة ملفقة يرون بالنظر الصادق أنها هي التقدير الصحيح ، وأن الأعجوبة هي اتجاهه من الجنوب إلى الشمال .

^(٦) حاق . حاق يانشيء : أحاص به ، وبهم العذاب نزل وأحاط .

اللغة

ربما كان من المفاجآت عند بعض الناس أن يقال لهم أن إبراهيم عليه السلام كان عربيا ، وأنه كان يتكلم اللغة العربية .

ولكنها الحقيقة التاريخية التي لا تحتاج إلى فرض غريب أو تفسير نادر غير ترجمة الواقع بما يعنيه ، وإنما الفرض الغريب أن يحيد المؤرخ عن هذه الحقيقة لينسب إبراهيم إلى قوم غير قومه الذين هو منهم في الصميم ..

وليس معنى هذا بالبداهة أنه كان يتكلم العربية التي نكتبها اليوم أو نقرأها في كلام الشعراء الجاهليين ومن عاصرهم من العرب الأقدمين ، فلم يكن في العالم أحد يتكلم هذه اللغة في عصر إبراهيم ولا في العصور اللاحقة به إلى القرن الرابع أو الثالث قبل الميلاد ..

وإنما اللغة العربية المقصودة هي لغة الأقوام التي كانت تعيش في شبه الجزيرة العربية وتهاجر منها وإليها في تلك الحقبة ، وقد كانت لغة واحدة من اليمن إلى مشارف العراق والشام وتخوم فلسطين وسيناء .

ولقد عرفت تلك اللغة حينما باسم اللغة السريانية غلطا من اليونان في التسمية ، لأنهم أطلقوا اسم آشورية أو أسورية على الشام الشمالية ، فشاعت تسمية العربية باسم السورانية والسريانية من المكان الذي أقامت فيه بعض قبائل العرب الوافدة من شبه الجزيرة منذ أقدم العصور ، قبل عصر إبراهيم بزمان طويل ..

واشتملت هذه اللغة السريانية في بعض الأزمنة على عدة لغات لا تختلف فيما بينها إلا كما اختلفت لهجات القبائل العربية قبل الدعوة الإسلامية ، ومن هذه اللغات لغة آرام وكنعان وأدوم ومواب ومديان وما جاورها في الأقاليم الممتدة بين العراق وسيناء . وربما كانت المفاجأة أشد على من يسمع أن الخليل لم يكن عبريا من العبريين ..

فقد مضى زمن طويل والناس يفهمون أن العبرية واليهودية كلمتان بمعنى واحد ، ولم تكن اليهودية قط مرادفة للعبرية في معنى صحيح .

فالعبرية في نحو القرن العشرين قبل الميلاد كانت كلمة عامة تطلق على طائفة كبيرة من القبائل الرحل في صحراء الشام ، وكان من أبناء هذه القبائل من يعمل كالجنود المرتزقة هنا وهناك حسب المواقع والمناسبات ، وبهذا المعنى وردت كلمة العبري والإبري والهبري وما قاربها لفظا في أحافير «تل العمارنة وفلسطين وآسيا الصغرى والعراق» ، وجاءت بهذا المعنى في الكتابات المسمارية والفرعونية ولم يكن لليهود وجود في ذلك الحين ..

ولما وجد اليهود وانتسبوا إلى إسرائيل كانوا هم أنفسهم يقولون عن العبرية : إنها لغة كنعان ، ثم انطوت العبرية في الآرامية التي غلبت على القبائل جميعا بين فلسطين والعراق مع اختلاف يسير بين الآرامية الشرقية والآرامية الغربية ..

وأصبحت العبرية لهجة تختلف بنطق بعض الحروف ، كما تختلف القبائل بنطق الشين والكاف أو نطق الميم واللام إلى هذه الأيام .

ففي الإصحاح الثاني عشر من سفر القضاة يقول : «كان رجال جلعاد يقولون له : أنت من افرايم ؟ فإن قال لا . كانوا يقولون له : قل شبولث فيقول سبولث . فكانوا يأخذونه ويدبحونه» .

ولما كشف حجر موآب المشهور^(١) وجدت الكتابة عليه قرية جدا من العبرية ، وهو يرجع إلى القرن التاسع قبل الميلاد .

وقد أقام هذا الحجر ملك موآب ميسا بن شمس ، وقال فيه أن الإله شمس (أى الشمس) نصره على إله إسرائيل ، وأنه بنى هيكل بعل معون ، وذكر (اشتار شمس) في موضع آخر كما قال : إنه جر محاريب (يهوا) أمام ربه المعبود ، وكان هذا الرب راضيا عنه بعد جفاء وعقاب وظهر من أحافير اليمن والعراق والشام وفلسطين أن أسماء الإله واحدة في جميع هذه البلاد ، ففي كلامها اسم بعل والرب وإيل وصادق بمعنى

(١) كشفه «كلين» الألمان سنة ١٨٦٨ .

المعطى الوهاب ، ومن هذا التشابه اسم ملكى صادق فى فلسطين واسم إيل صادق فى معين وحضرموت .

ومن أقوى الأشياء دلالة على العلاقة بين إبراهيم والحجاز أن اسم بعل يطلق كثيرا على الإله فى ديانات جميع القبائل ما عدا القبائل التى دانت بدعوة إبراهيم وخلفائه ، فإن إطلاق اسم البعل على الإله مكروه فيها لا يذكرونه إلا عرضا فى تركيب الأسماء التى يتوارثها الناس بغير نظر إلى معناها ، وقد ورد اسم البعل فى ديانات الجزيرة العربية ما عدا ديانة الكعبة أو ديانة الحجاز ، ومن قال : إن اسم (هبل) تصحيف لاسم (يهوا بعل) لم يستند إلى دليل ولا قرينة معقولة . إذ لا معنى لتصحيف الكلمة فى اسم الصنم مع وجودها فى اللغة بمعنى السيد أو الزوج إلى اليوم ، ولو كانت الكلمة منسية لما كان بالتصحيف من غرابة ، وأما وهى مفهومة معروفة فتصحيفها فى اسم صنم معبود غير معقول ، وأبعد من هذا القول أن يقال أن (هبل) منحوت من كلمة يهوا وكلمة بعل فإن الدعوة إلى يهوا تناقض الدعوة إلى بعل ، ومن آمن بهذا لم يؤمن بذاك .. إلا أن يقال أن اسم (يهوا) مأخوذ من لغة العربية الحجازية أو الجنوبية ، وينبغى لمن يقول هذا أن يستشهد بأمثلة لوجود الكلمة مفردة ومقترنة ببعل فى أثر ثابت ، وليس لهذا الأثر وجود ..

ويرجح بعضهم أن اسم إبرام يتألف من أب ورام ، وأن رام هنا بمعنى أحب ، فاسم إبرام إذن يعنى محبوب الله ، وهو وصف يوافق تلقيه بخليل الله ، ويستبعد مرجليوت^(٢) أن تكون (رام) من مادة الرفعة كالرامة التى تطلق على القرية فى البناء العالى ، وتجمع على رام كما تجمع ساعة على ساع وحالة على حال وحانة على حان .

وينقل مرجليوت عن جلير Glaser أن الملك الحميرى شرحبيل يعفور ذكر اسم الله فى الحجر المنقوش على سد مأرب فسماه «بعل السمائين والأرضين» وأنهم عرفوا التوحيد فى منتصف القرن الخامس للميلاد ، وينقل عن دسو Dussaud أن الأحافير النبطية التى ترجع إلى القرن الثالث قبل الهجرة تدل على تقارب شديد بين الآرامية والعربية الفصحى ..

(٢) رسالته فى مطبوعات الأكاديمية البريطانية سنة ١٩٢٤ .

وقد لوحظ التقارب بين اللغات أو اللهجات العربية ، فيما هو أقدم من ذلك كثيرا بحيث لا يحسب تاريخه بأقل من ألفى سنة قبل الميلاد . فإن أداة التعريف وضمير المتكلم والغائب وكلمات النفى والنهى وتصريف الأفعال مشتركة فى اللغة العربية واللغة الآشورية التى تنسب إليها السريانية كما تقدم ..

وهذا التقارب هو الذى أوحى إلى الأستاذ دويرتى أن يترجم اسم (دمقى اليسو) بحبيب الله من المقة بمعنى الحب والإيل بمعنى الله وضمير الإضافة ، وجاء قلبى فظن أن هذا الاسم يطابق فى الزمن والصفة اسم الخليل إبراهيم ، وإن الخليل كان ملكا من الملوك الذين حكموا جنوب العراق عند الخليج الفارسى لأن الأقوال متواترة بمقام الخليل هناك فى أور الكلدانيين ، ولأن اسم (دمقى اليسو) ورد فى الآثار البابلية بين عدة ملوك يسمون بملوك الشاطيء أو ملوك الأرض البحرية^(٣) وهو اصطلاح لهم يطلقونه على العرب من سكان تلك الجهات .

وهذا التقارب فى اللغة والكتابة يفض لنا - فيما نعتقد - خلافا شديدا دخل فيه المهاجمون للإسلام والمدافعون عنه حول نسب الخليل إبراهيم واسم أبيه ..

فقد جاء فى القرآن الكريم «وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر ..» فاتخذ المهاجمون للإسلام من ذلك دليلا على الخطأ فى تسمية أبى الخليل ، وقالوا : إن اسمه تارح كما ورد فى العهد القديم .

وجاء بعض المفسرين من المسلمين فحاولوا طويلا أن يجعلوا لكلمة (آزر) موضعا من الإعراب أو مدلولا ييطل ذلك الانتقاد ويردون به تخطيط المهاجمين ..

والواقع أن هذه التخطئة لا محل لها عند النظر فى أصول الأسماء ، فإن إبراهيم قد انحدر إلى أرض كنعان من أرض آشور ، واعتقد شراح الكتب الإسرائيلية فى غير موضع أن الآباء الأولين كانوا ينسبون إلى بلادهم أو أمهم كما يقال عن ابن مصر وابن أوربة وأبناء الشرق وأبناء الغرب وأبناء النيل .

فإذا نسب إبراهيم إلى آشور فمن الجائز جدا أن يكون تارح وآزر لفظين مختلفين

لاسم واحد ، سواء كان هذا الاسم علما على رجل أو على الجد القديم الذى تنسب إليه أمة آشور ، وكثيرا ما انتسب القوم إلى اسم جد قديم كما يقال فى النسبة إلى عدنان وقحطان .

ونظرة واحدة فى كتابة اسم آشور ونطقها إلى اليوم فى العراق وسورية تقرب لنا هذا الاحتمال الذى يبدو بعيدا لأول وهلة .

فقد كتبت آشور تارة أزور وتارة أثور وتارة أتور بالتاء وتارة أسور بالسين .. ولا يخفى أن اللغات السامية لم تكن تكتب لها حروف علة إلى زمن قريب ، وأن الإغريق الذين أطلقوا اسم (أسورية) على وطن إبراهيم من نهر الفرات إلى فلسطين ينطقون الياء الإغريقية بين الواو والياء ، ولهذا تكتب لوبيا بالواو كما تكتب بالياء ، وتُنطق سيريه بالياء فى اللغات الأوربية وتنطق سورية بالواو فى اللغات الشرقية .

ولا يخفى كذلك أن كلمة تارح تنطق تيرح على لسان الكثيرين من الناطقين باللغات السامية ، وتنطق تيرا وتيره عند الذين لا يستطيعون النطق بالحاء ..

فإذا لاحظنا ذلك كله فليس أقرب من تحويل أثور واتير إلى تيره وتيرح ، وقد وردت فى تاريخ يوسيفوس بغير الحاء ووردت فى تاريخ يوسبيوس أثور ، وهو مكتوب باليونانية ، وقد ورد فى التوراة اسمان بمعنى الأميرة أحدهما بالحاء وهو سارح (٤٦ تكوين) والآخر بغير الحاء وهو سار أو سارة ..

ومؤدى هذا أن (آزر) هى النطق الصحيح الذى عرف به اسم أسور القديم ، وأن تيره وتيرح هى نطق الذين يكتبونها اتيره واتيرح ، وينطقون بكلمة أثور بين الواو والياء .

روى صاحب (المزهر) عن الأصمعى أن رجلين «اختلفا فى الصقر فقال أحدهما بالصاد وقال الآخر بالسين ، فتراضيا بأول وارد عليهما فحكيا له ما هما فيه ، فقال : لا أقول كما قلتما إنما هو الزقر ، وعلى هذا يتخرج جميع ما ورد من التداخل نحو قلى يقلى وسلى يسلى» .

وإذا اختلفت الحروف في اللهجة العربية الواحدة هذا الاختلاف فلا محل للجزم بالتخطئة حين تختلف السين والزاي أو التاء والثاء في لغات تباعدت بينها الآماد .. وأيا كان القول في نسبة إبراهيم إلى آزر بمعنى أسور فهو أقرب من القول بأن أباه سمى تارحا من الحزن أو من الكسل ، وليس عليه دليل من وقائع التاريخ والجغرافية ولا من الاشتقاق .

وتفيد هذه الملاحظة فائدة جلي في معرض آخر من معارض سيرة الخليل ، فلم يكن تاريخ إبراهيم في الإسلام مستمدا من المصادر اليهودية كما زعم بعض المتسرعين من رواة الأخبار الدينية غير الإسلامية ، وإلا لما كان أيسر من تسمية أبيه تارحا أو تيرحا أو تيره وما شابه هذه التصحيفات ، ولما كان هناك سبب قط لتسميته بآزر على أى توجيه . وإنما هذا بينة من بينات شتى على أن دعوة إبراهيم لم تصل إلى الحجاز من مصادر اليهود ..

والبينة الكبرى التى تأتى من مباحث اللغة هى التقارب الشديد بين لغة الحجاز ولغة النبط أو النباتيين الذين ينتمون إلى نبات من أبناء إسماعيل ..

فقد عقد اللغويون مقارنات كثيرة بين لهجات العربية القديمة التى بقيت إلى ما قبل الإسلام ، فظهر من هذه المقارنات أن التقارب بينها يقاس بالزمان ولا يقاس بالمكان ، فقد يكون الجاران مختلفين غاية الاختلاف ، وقد يكون التشابه قريبا جدا بين طائفتين تسكن إحداهما إلى أقصى الجنوب وتسكن الأخرى إلى أقصى الشمال .

فالحميريون كانوا يقيمون بأقصى الجنوب من الجزيرة العربية ، والأشوريون كانوا يقيمون بأقصى الشمال من العراق ، ولكن التشابه بين لهجة حمير ولهجة أشور أقرب جدا مما بين اللهجة الحميرية واللهجة القرشية بمكة ، والمسافة بين اليمن والحجاز أقرب المسافات .

فاللغة الحجازية لم تتطور من اللغة اليمنية مباشرة ، وإنما جاء التطور من العربية القديمة إلى الآشورية إلى الآرامية إلى النبطية إلى القرشية ، فتقاربت لغة النبط ولغة قريش من

هذا السبيل ، وكان التقارب بينهما في الزمان ، أو في درجات التطور ولم يكن تقارباً يقاس بالفراسخ والأميال .

هذه هي البيئة الكبرى من مباحث اللغة على قرابة أهل الحجاز من النبطيين أو النباتيين أبناء إسماعيل ، ولم تكن هذه القرابة من اختراع النسابين أو فقهاء الإسلام ، ولكنها كانت قرابة الواقع التي حفظتها أسانيد اللغة والثقافة واستخرجتها من حجارة الأحافير والكشوف الحديثة .

ومما يدعو إلى احترام روايات النسابين في هذا الباب أنهم عرفوا الحقيقة التي كشفها علماء الأحافير في الزمن الأخير ، فقال ابن عباس : «نحن معاشر قريش من النبط» . هذا من جهة الأصل واللغة ، ومن جهة الكتابة يقول الشاعر المنتصر ابن المنذر المديني :

ملوك بين حطى وسعفص في الندى وهوز أرباب الثنية والحجر
وربما اختلفوا في مسألة الكتابة لأنها طارئة لم يتعلمها منهم غير القليلين . أما النسب ومرجعه إلى نبات والنباتيين ، فالتوافق فيه واضح بين رواية النسابين وتحقيق الأحافير .

مدن القوافل

أكثر غوامض التاريخ يخلقها المؤرخون ، لأنهم ينظرون إلى التاريخ كأنه حسبة أرقام لإحصاء السنين والأيام ، أو كأنه أطلس مواقع ومعالم ، أو كأنه سجل حوادث وأنباء .. ولو أنهم واجهوه على قاعدة واحدة ، وهى أنه وصف نفوس إنسانية وأن حوادثه وأنباءه ومعالمه ومواقعه وكل ما يحسب فيه من السنين والأيام إما هو تبع لوصف النفوس الإنسانية لما بقى فيه غموض أو بقى فيه الغموض الذى يغمض علينا لسبب مجهول ..

وقد غمض على المؤرخين شئ كثير من أحوال الرسائل النبوية ، لأنهم لم يرقبوا حالة مشتركة فى جميع هذه الرسائل ، وهى الحالة النفسية التى تكون عليها الأمم فى طور واحد ، وذلك هو طورها حيث تتصل البداوة والحضارة ، فلم تنهيا النفوس للرسالة النبوية فى حالة قط كما تنهيات لها وهى قائمة بين البداوة والحضارة ، ولم يعرف التاريخ رسالة نبوية فى الحضارة دون غيرها أو فى الصحراء المنعزلة دون غيرها ، وإنما غرقت هذه الرسائل على الدوام فى مدينة حولها صحراء ، أو فى صحراء على مقربة من مدينة ، ولهذا كانت مدن القوافل وما فى حكمها أحق الأماكن بالدراسة من جانبها هذا الذى يرشحها لقيام الدعوات الدينية ..

لِمَ اختصَّ الله الأمم السامية. بالرسالات النبوية ؟ لِمَ تظهر هذه الرسائل فى الهند أو فى الصين أو فى القارة الأوربية ؟ لِمَ كانت هذه الرسائل هى الدور الذى تنهيات له أمة واحدة فى وسط العالم : أمة وسطا كما نعتها القرآن الكريم ؟

تلك أسئلة غامضة تظل على غموضها ، حتى ننظر فى الأحوال النفسية التى يكون عليها الإنسان بين الحضارة والبداوة ، ولا تنهيه لها الحضارة على انفراد ، ولا البداوة على انفراد ، بل لابد فيها من التقاء الشعورين وامتزاج المجتمعين ، ولم يحدث قط أنهما التقيا وامتزجا على هذا النحو فى غير البلاد التى قامت عليها الحضارات الأولى ، وظلت

زمنًا طويلاً جامعة بين الصحراء والمدنية والأقطار المتحضرة ، كأنها خلقت للنهوض بهذه الأمانة ، ثم نهضت بها ونشرتها في جميع أنحاء العالم ، فهي دورها الأكبر بين سائر الأدوار التي توزعتها الأمم والعصور .

لماذا كانت مدن القوافل أو المدن القريبة من الصحراء ، أصلح البلاد للرسالة النبوية ؟ إنها صلحت لذلك لأن الأحوال النفسية التي تتوافر فيها لا تتوافر في حضارة العمران المتصل ولا تتوافر في الصحراء المنعزلة ولا تتم أسبابها الحسنة ولا أسبابها السيئة في بيئة أخرى كما تتم في المدينة حولها الصحراء . فأما القطر الذي يتصل عليه العمران فهو مختلف من هذه الناحية ، وأما الصحراء التي تنزل عن العمران فهي من هذه الناحية مختلفة كذلك ، وسنرى أوجه هذا الاختلاف في عرض موجز لهذين الطرفين المتقابلين ثم نعود إلى الوسط الذي يلتقيان لديه .

إن القطر الذي تتصل فيه الحضارة وتتلاحق فيه مظاهر العمران يعطينا المشترعين والكهّان ولا يعطينا الأنبياء المرسلين أو الرسل .

ففي هذا القطر يسرى العرف وترتقى العادات الاجتماعية ، ويستقر نظام القانون والمعاملة وقد يتقدم أهله في إدراك العقائد الدينية من طريق تقدم المجتمع وتقدم الثقافة ومعاهد التعليم .

بل هو قد يتقدم قبل البداوة إلى إدراك عقيدة الوحدانية ، لأن الدول الكبار تنشأ في مبدأ أمرها من قبيلة تتسلط على قبائل أصغر منها ، ثم يجتمع من القبائل شعب كبير يتسلط على شعوب أصغر منه ، فتقوم دولة الحضارة من امتزاج هذه القبائل والشعوب ، وتقدم إلى الإيمان بالوحدانية كلما اشتركت في عبادة واحدة يفرضها الشعب الذي سادت عبادته على مختلف العبادات .

فالقبيلة القوية تفرض على القبائل الصغيرة أن تطيع ربها كما تفرض عليها أن تطيع أميرها ، ثم يجتمع من هذه القبائل شعب كبير يفرض على الشعوب التي دخلت في حوزته أن تطيع ربه وأن تدين بديانته ، ولا تزال كذلك حتى يتوحد لها رب معبود تدين له جميعاً وتؤمن بوحدانيته وتؤمن بسيادته على جميع الأرباب زمنًا ، حتى يبطل التعدد ويستقر التوحيد .

إن دولة الحضارة التي تقوم على هذه الأسس قد تسبق البداوة إلى الإيمان بالوحدانية ، ولكن مسألة الدين فيها تؤول إلى سلطان الكهان ، وهم أعداء الأنبياء ، وعداوتهم لهم تتكشف للعيان حتى في الأمم التي تعودت أن تتلقى الرسالات النبوية منذ عهد بعيد .

فلما توطد سلطان الكهنوت في بني إسرائيل خرج من الكهان أنفسهم من يتنبأ وينكر دعوة النبوة على غير أصحاب الكهانة ، وقال زكريا صاحب آخر كتاب - قبل الأخير - من كتب العهد القديم :

«.. يقول رب الجنود : إني أقطع أسماء الأصنام من الأرض فلا تذكر بعد ، وأزيل الأنبياء أيضا والروح النجس من الأرض ويكون إذا تنبأ أحد بعد أن أباه وأمه - والديه - يقولان له : لا تعيش لأنك تكلمت بالكذب باسم الرب ، فيطعنه أبوه وأمه - والداه - عندما يتنبأ ، ولا يلبسون ثوب شعر لأجل الغش ، بل يقول : لست أنا نبيا أنا إنسان فالح الأرض لأن إنسانا اقتناني من صباي ، فيقول له : ما هذه الجروح في يديك ؟ فيقول : هي التي جرحت بها في بيت أحبائي» .

ويحدث أحيانا أن يتصدى الكاهن للنبي حماية لعرش الملك كما فعل الكاهن أمصيا حين وبخ النبي عاموس وأنذره بالرحيل من بيت إيل : «فأرسل أمصيا كاهن بيت إيل إلى يربعام ملك إسرائيل قائلا : قد فتن عليك عاموس في وسط بيت إسرائيل لا تقدر الأرض أن تطيق كل أقواله . لأنه هكذا قال عاموس : يموت يربعام بالسيف ويسبي إسرائيل عن أرضه ، فقال أمصيا لعاموس : أيها الراى اذهب . اهرب إلى أرض يهوذا وكل هناك خبزا ، وهناك تنبأ . وأما بيت إيل فلا تعد تنبأ فيها بعد ، لأنها مقدس الملك ، وبيت الملك .

«فأجاب عاموس وقال لأمصيا : لست أنا نبيا ولا أنا ابن نبي ، بل أنا راع وجاني جميذة فأخذني الرب من وراء الضأن ، وقال لي الرب : اذهب تنبأ لشعبي إسرائيل» .

وقد ينقسم الكهان والأنبياء إلى معسكرين عند الاختلاف على ولاية العهد ، كما حدث عندما وثب (أدونيا) بن داود لاغتصاب العرش .. «وأعد لنفسه عجلات وفرسانا وخمسين رجلا يجرون أمامه ، ولم يغضبه أبوه قط قائلا : لِمَ فعلت هذا ؟ وهو أيضا جميل الصررة جدا . وكان كلامه مع .. أياثار الكاهن وأما ناثان النبي .. فلم يدعه» .

وحدث في أوقات شتى أن مساومة السياسة وصلت إلى الإيمان بالإله المختار ، فترك الملوك عبادته وعبدوا (البعل) وصنعوا له التماثيل ، فتزوج آخاب ملك إسرائيل بنت ملك صيدا «وسار وعبد البعل وسجد له وأقام مذبحا للبعل في بيت البعل الذى بناه في السامرة» .

وحدث هذا من أحد أبناء داود .. فلم يستقم آحاز في عيني الرب كداود أبيه «بل سار في طرق ملوك إسرائيل وعمل أيضا تماثيل مسبوكة للبعليم»^(١) .

وكان النبي أرميا ينعى على الأنبياء أنهم يتواطأون على نسيان اسم الإله «كما نسي آبائهم اسمى لأجل البعل» . واستمرت هذه المساومات إلى عهد النبي هوشع الذى تخيل أمة إسرائيل مزفوفة إلى (يهوا) لا تدعوه باسم البعل وتنزع أسماء البعليم من فمها .

حدث هذا بين بنى إسرائيل ولم يطل بهم عهد الملك والاستقرار ولم يزل أكثرهم رعاة يتنقلون في البادية ، ولم يزل من هؤلاء الرعاة أناس يجهرون بالنبوة بين حين وحين ، فليست دعوة النبوة بالدعوة التى تشيع وتجذب إليها الأسماع في مواطن الحضارة القديمة بعد استقرار العمران فيها بعبادته وآفاته مئات السنين أو ألوف السنين ، وليس بالنادر في هذه المواطن أن يعلم الكهان حقيقة الوحداية ويتركوا الشعب وشأنه يعبد الأصنام والأرباب المتعددة ويتخذ له في كل إقليم ربا مقصورا عليه ويستبقون إله الدولة الأكبر لمراسم الدولة الكبرى في الأعياد والمواكب التى يشهدها أصحاب التيجان ورؤساء الكهان .

وإذا شاع الفساد في مواطن الحضارة فالمسألة في هذه الحالة مسألة تشريع وقانون أو مسألة تنظيم وتدير ، وربما حالت ألفة العادات الفاسدة دون التنبه لإصلاحها بالتشريع أو بالتنظيم .

وأوضح الأمثلة على موقف الحضارة بالنسبة للدعوات الدينية هو مثل الملك إخناتون بالديار المصرية . فإن دعوة إخناتون بلغت بالتوحيد أعلى مرتقاه في تلك العصور ، وبلغت بتنزيه الإله غاية لم تدركها حتى اليوم بعض الأمم في البلاد الشرقية أو الغربية ،

(١) الإصحاح السادس عشر من سفر الملوك الأول .

ولكنها دعوة جاءت من طريق الأوامر والقوانين ، ولم تلبث أن ذهبت بذهاب الملك الذى أصدر تلك الأوامر والقوانين ثم عادت الحضارة إلى مجراها كأنها لم تنحرف عنه فى عهد الملك الراحل طرفة عين .

فليست بلاد العمران المتصل بهذا صالحا للرسالة والنبوة ، فما حال الصحراء التى انقطع ما بينها وبين العمران كل الانقطاع ؟

إن لم يكن شأنها فى أمر الرسالة النبوية شأن العمران المتصل فما هو بأصلح منه ولا أيسر .

فليس فى الصحراء التى انقطع ما بينها وبين العمران من شريعة غير شريعة العدوان ، ولا عمل للقبائل فيها غير الإغارة والاستعداد لدفع الغارات من الآخرين . وربما تفاهموا على آداب الجوار والمهادنة كأنها من التدبيرات العملية التى لا ترتقى إلى طبقة الفضيلة والعقيدة ، وربما تحلى بعض الناس فيها بمناقب الشجاعة والسخاء وما إليها من مناقب الميادين وشمائل السيادة والرئاسة . أما أن يتعارف المقاتلون المنقطعون عن العمران على الحقوق والفضائل وخلائق الصلاح والاستقامة التى ينشرونها باسم الإله ويستمعون وحيها من نذر السماء فذلك من وراء التخيل فضلا عن التفكير .

وقد عرفت فى البداوة حالات قرية من عقيدة التوحيد ولكنها لم تعرف حتى كان أصحابها معروفين لأهل العمران فى المدن المجاورة ، ولولا ذلك لما اتصل خبرها بالتاريخ .

فحالة البداوة التى ترشح أصحابها لعقيدة التوحيد هى حالة البدوى المترقى من عبادة الجن والعفاريت الذين ينتشرون فى كل موطن إلى عبادة رب كريم يرعاه حيث سار وحيث أقام ، فهذه الحالة من البداوة ترشح صاحبها للإيمان بالإله الموجود فى كل مكان . لأن الإيمان بإله «محلى» محصور فى مكان واحد عبث ينفر منه طبعه ولا يلائم مطالب عيشه ، ولا يتكفل له بالأمان الذى يتطلع إليه فى حله وترحاله ..

وكثير من أهل البادية الأقدمين من يجمعون بين عقيدة التوحيد وبين الوثنية على نحو يوافقهم فى حالتى المقام والمسير فيتخذون لهم تماثيل يحملونها معهم ويرمزون بها إلى الإله ، وقد بقيت هذه التماثيل عند قبائل بنى إسرائيل إلى ما بعد أيام داود عليه

السلام ، وهى التماثيل التى كانوا يسمونها بالطرافين ويقتنيتها أصحاب كل بيت كما يقتنون اللوازم المنزلية ..

ولكن هذا التوحيد كتوحيد أهل الحضارة الذى تقدم ذكره - كلاهما لا يخلق الجو الذى يلائم الرسالة النبوية ، ولا بد لهذا الجو من شىء يأخذه من البداوة وشىء يأخذه من الحضارة ، ولم يتحقق ذلك فى غير مدينة القافلة وما إليها .

لابد من النخوة الحية التى تتوقد بما تعتقد وتحس فى أعماقها أن العقيدة حياة تحياها وليس قصاراها أنها تدبير من المجتمع أو قانون من الدولة ..

لابد من بساطة التصديق الذى لا يعرف التردد ولا يحسن اللف والدوران وتخرج الكلمات وتزييف الشعائر والأحكام .

لابد من الاستغراق فى الإيمان على وجهة واحدة لا تتحمل ولا تتأول ولا تجعل العقيدة أجزاء مفرقة تتوزعها النصوص والفتاوى وتتعاورها^(٢) المتون والشروح ..

لابد من الجمع بين سهولة التغيير وصعوبة التغيير فى وقت واحد ، وهذه خصلة تيسر للبداوة ولا تيسر فى الحضارة ، فليس أكثر من التغيير فى حياة البدوى لأنه أبدا على عزم السفر والانتقال ، وليس أكثر من الثبات فى حياة البدوى لأنه محافظ على عهد الآباء والأجداد ينوط^(٣) الفخر كله بما بقى له من التراث القديم . وهذه هى حصة البداوة فى تهيئة الجو للرسالة النبوية .

أما حصة الحضارة فهى أصول الاستقرار وقواعد الشريعة وحماية المعاملة وأسباب السخط والثورة والدعوة إلى التغيير .

وهذه الأسباب موفورة فى مدينة القافلة من جوانبها الحسنة ومن جوانبها السيئة على سواء ، وعندها حصتها وافية لقيام الدعوة النبوية فى زمان بعد زمان .

فمن الأسباب الحسنة التى تهيأت بها مدينة القوافل للرسالة النبوية «شقة الحرام» أو الحرم المقدس ، أى المكان الذى تبطل فيه العداوات ويتلاقى فيه الناس من كل ملة ونحلة على سلام .

(٢) تعاورها : تعاور القوم الشىء تداولوه وتعاطوه . (٣) ينوط : يعلق .

فهذا الحرم المأمون من مآثرات المدائن المطروقة بحكم موقعها وتشعب الموارد منها وإليها .

وقديما نشأت مدائن كهذه بين دولتين متناظرتين على عدااء دائم لا يهدأ إلا في تلك المدائن المطروقة ، كمدينة تدمر أو بعلبك في موقعها بين دولة القياصرة من الغرب ودولة الأكاسرة من الشرق ، ويتبع هؤلاء وهؤلاء أخلاط من كل قوم وكل لغة وكل عقيدة ، وبينهم ما لا بد أن يكون بين هذه الأخلاط من التنافر أو من الخصومة أو من التراث والدخول أو من التزاحم في المصالح والتجارات . فإن لم يكن هنالك ملاذ يأمنه الجميع وحرم يتسع لعبادة كل عابد وولاء كل حاكم ، تقطعت العلاقات وأحجم الوارد وبارت التجارة وكسدت الأسواق .

ومن المدائن ما يقوم في أمة واحدة متفرقة القبائل والبطون بتربص بعضها لبعض في كل موقع وكل موسم ، ولاغنى لها عن موقع واحد في موسم معلوم تنسى فيه هذه الفوارق ويتلاقى الناس فيه للمعاملة والمعاونة لا للقتال والانتقام

فهذه الشقة الحرام إحدى الأسباب الحسنة التي تنهياً بها المدائن على حافة الصحراء لرعاية الحرمات وفهم القداسة في البيع والمناسك ، وكفى بكلمة «البيعة» نفسها دليلاً على فضل المدائن المطروقة في رعاية حرم العبادة من أقدم العصور ، وكفى بكلمة «الاحترام» دليلاً على الصلة بين هذه الحرمات وبين شعور التوقير والرعاية .

ومن الأسباب الحسنة تقرير الحقوق وإقامة القواعد في المعاملات وتواضع المختلفين والمؤتلفين على مبادئ الأخذ والعطاء والذمة والوفاء : وعمل الحاضر للغائب والقريب للبعيد على ثقة واطمئنان .

وليس في وسع أحد أن يزعم أن الحقوق والقواعد التي يتعارف عليها الناس في مدن القوافل تصان في كل صفقة وتحفظ في كل علاقة فقد يكون الغش فيها أكثر من الصدق ، والخداع فيها أكثر من الأمانة ، ولكنهما على أسوأ الأحوال ملزمة للمشاركين فيها لا يجترىء القوى على الجهر بنكرانها والعدوان عليها ، سواء كان العدوان على قوى مثله أو على ضعيف غير مرهوب الذمار .

ومن الأمثلة التاريخية على ذلك حرب الفجار وحلف الفضول في مكة المكرمة ،
وهي من أكبر مدن القوافل ومن أعظم النماذج لها في جميع مذكراته ..

ففي حرب الفجار أجاز زعيم من هوازن قافلة للنعمان بن المنذر على غير العرف
المتفق عليه ، اعتزازا بعزته ومنعته ومكانة النعمان بن المنذر في الأمم العربية ، فهاجت
لها حرب استمات فيها الفريقان حتى شد بعضهم نفسه بالحبال لكيلا يفر من القتال.

وفي خلف الفضول كان سبب الحلف أن رجلا من زبيد قدم مكة ببضاعة فاشتراها
منه العاصي بن رائل وحبس عنه حقه فاستعان عليه الزبيدي جماعة من الرؤساء فلم
يعينوه ، فوقف الرجل على جبل أبي قبيس عند طلوع الشمس وصاح يطلب الغوث ،
فمن جراء ذلك اجتمعت هاشم وزهرة وتيم بن مرة في دار ابن جذعان فتعاقدوا
وتعاهدوا بالله ليكوننّ يدا واحدة مع المظلوم على الظالم حتى يؤدي إليه حقه ثم مشوا
إلى العاصي بن رائل فانتزعوا منه سلعة الزبيدي فدفعوها إليه ، وقال أحدهم :
سيعلم من حوالى البيت أنا أباة الضيم نمنع كل عار

وقال ابن قتيبة : إن قريشا قد سبقها إلى مثل هذا الحلف قبيلة جرهم ، فتحالف
منهم ثلاثة هم الفضل بن فضالة والفضل بن وداعة وفضل بن الحارث ، فسمى لهذا
حلف الفضول وجاءت قريش فسمت حلفها بهذا الاسم لأنه مقصود لما قصده
الأحلاف الأولون.

وليس بالقليل ما تعلمته الأمم من إقامة «الحوزة» التي يدين لها الجميع بالرعاية ويتعودون
عندها أن يجعلوا الذم والعهود في حماية الإله المعبود ، ومن الجائز أن تعدد الأرباب
وتناقض الدعاوى في موطن واحد يجاور فيه كل دير ، نقيضه ، قد فتح الأعين على
ما وراء ذلك من السخرية والتهافت ، ولا سيما أعين الطارئين العابرين من أهل البادية
الدارجين على البساطة واجتناب المتناقضات.

أما الأسباب السيئة التي أوجبت قيام الدعوات النبوية في تلك المدن فهي أسباب
قوية كثيرة لم تكن توجد يومئذ في غيرها بهذه القوة وبهذه الكثرة ..

وأقوى تلك الأسباب مساوىء الاحتكار والاستغلال .. فإن تجارة العالم إذا توقفت

على مدينة هنا ومدينة هناك صارت في كل مدينة إلى فئة قليلة من السادة وأصحاب اليسار يحتكرون المقايضة والنقل ويرعون في أساليب المماسكة ورفع الأسعار وزيادة الضرائب والأجور على الرجال والمطايا وجند الحراسة ، ويغتتم هؤلاء المحتكرون فرصتهم فيخدعون البسطاء ويحتالون على الأصول والشرائع ، ويأخذون باليمين والشمال من الوارد والصادر والغادى والرائح ولا حيلة للتجار فيهم ولا لناقلي التجارة لأنهم قابضون على الزمام ، وليس في قدرة دولة أن تحاربهم إلا بالاشتباك في الحرب مع دولة أخرى ، أو بإنفاق أموال في الغزو والحصار تزيد على الأموال التي يغتصبها والمحتكرون أو يختلسونها ، وقد يغلو هؤلاء المحتكرون في الجشع والتحكم حتى يدفعوا الدول إلى المجازفة بالغارة مرة تريحها من مرات.

كذلك صنع أنتيجون خليفة الإسكندر مع أهم هذه المدن في زمانه وهى سلع (أو البتراء) فجرد عليها حملتين ولم يفلح في غزوها ، وهاجمها تراجان بقوة كبيرة فدمرها وحول الطريق منها إلى بصرى ، ولم يبق من حولها غير مدن صغار .

واشتهرت سدوم بين هذه المدن بالظلم وسوء المعاملة وسلب الغرباء وتدلّيس^(٤) القضاء ، وفي قضائها يقول المعري :

وأى امرئ في الناس ألقى قاضيا ولم يمض أحكاما كحكم سدوم

ومن أمثلة هذا القضاء في احتياله على الشريعة أن رجلا اسمه حضور رأى طارئا غريبا أعجبه في رحله بساط ملون فدعاه إلى منزله ليبيت فيه وسرق منه البساط ، فلما طلبه الرجل قال له إنك حالم ، وإن تفسير البساط الملون في الرؤيا أنك تزرع أرضا ينمو فيها النبت من كل لون ، ثم ساقه إلى القاضى ليعطيه أجره على تفسير رؤياه ، فقضى له بالأجر المطلوب ..

ومن أمثلتها أنهم سرقوا اليعازر خادما لإبراهيم عليه السلام ، فلما أخذ بتلايبيهم ضربوه ورماه أحدهم بحجر وساقه إلى القاضى يطلب منه أجره على فصده ، ولم يخلصه من حكم القاضى إلا أنه ضربه بحجر وأسال دمه ، ثم قال له : إننى نزلت عن أجرى كى تعطيه لغريمى !

(٤) تدليس : دلس الرجل : كتم عيب الشيء عن الآخر ومنه التدليس في السلع .

وفي المشنا أسماء يزعمون أن اليعازر هذا أطلقها على قضاة سدوم وهي شقارة أى الكاذب وشقرورة أى المحتال وكذبان أى المزور ومضل دين أى المتجانف فى دينوته وقضائه ، وليس أكثر من حكايات التدليس التى تروى عنهم فى كتب المشنا والمدراش ولا ينسى القارىء أن الجريمة الكبرى التى أحصاها القرآن الكريم على أهل مدين - ومدائن الحجر عامة - أنهم يختلسون ويطففون الكيل :

«وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره ، ولا تنقصوا المكيال والميزان إني أراكم بخير وإني أخاف عليكم عذاب يوم محيط ويا قوم أوفوا المكيال والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى الأرض مفسدين».

ولا يلبث الترف أن يجنى جنايته على هؤلاء المحتكرين فيغريهم بكل مفسدة ويجلب إلى بلادهم كل فاسد ، وشر هذه المفاسد فى أعين أبناء الفطرة من قبائل البادية رذائل الشذوذ وتدنيس غريزة النسل التى تصونها تلك القبائل على فطرتها ، ولم توجد مدينة من مدائن القوافل سلمت من هذه الرذائل ، حتى قالت كتب المدراس إن طوفان نوح إنما كان من جرائم هذا الشذوذ فى قومه ، وإنه كان فاشيا فى بيت المقدس يوم أنذر النبى حزقيال قومه بالنفى أو بالسبى والتشريد^(٥).

هذه الأسباب جميعا هى التى هيأت مدن القوافل للدعوات الدينية ، لأنها دعوة تهباً أسبابها بين الحاضرة والبادية ولا بد لها من التقاء هذه وتلك ، ولاغنى لها عن صفات المدينة وصفات الصحراء . ولحكمة بالغة قال النبى صلوات الله عليه : «ما من نبى إلا وقد رعى الغنم» .. ولحكمة بالغة قامت مدينة القوافل بدورها فى تاريخ بنى الإنسان . فنشأ الحكماء والنساک فى الصين والهند على مثال كنفشيوس وبوذا ولم ينشأ فيهم الأنبياء المرسلون والرسل المجاهدون . إذ كانت أمانة النبوة المجاهدة شيئا غير أمانة الإصلاح والتعليم ، وماعهدنا سورة العقيدة تملأ الوجدان كله وتشغل الحياة كلها كما عهدناها فى المرسلين إلى الأقوام الذين عاشوا على هذه الرقعة الوسطى من العالم ، وتلقوا عقائدهم كأنهم يصلون الأرض بالسماء صلة اللحم والدم ، ولا يحسبون سمة من سمات الأدب

(٥) صفحة ٢٤٦ من المجلد الأول و صفحة ٤٢٠ من المجلد السادس من أساطير اليهود .

والمعرفة وكفى ، أو نصا من نصوص الشريعة والنظام وحسب ، أو نهجا من مناهج السلوك ولا زيادة

وأحسب لو أننا بدأنا دراسة التواريخ الدينية في الشرق العربي على ضوء هذه الحقيقة منذ بدء النظر في هذه التواريخ لما تسرع المتسرعون بالنفى والإنكار تارة والفهاهة وسوء الفهم تارة أخرى ، بل كان من الميسور لهم أن يربطوا الدعوات الدينية كما ترتبط الحلقات في السلسلة الواحدة ، وأن يملأوا فراغ التاريخ بما يسده ، بدلا من خلق الفراغ حيث لا فراغ ..

ان بعض الفلكيين قد عرفوا أماكن الكواكب المجهولة قبل اختراع المجاهر المكبرة ، لأنهم قدروا موقعها من الفلك بحساب المدارات والأحجام ..

وقد عرف بعض الكيميين أماكن عناصر لم يشهدوها في الطبيعة ، لأنهم قدروا نسبة الكهارب والنواة فيها إلى العناصر المشهودة .

ولو أننا تتبعنا سلسلة الدعوات في مواقعها وتواريخها لما قال المشككون : إن إبراهيم لم يوجد .. بل لقالوا : هنا مكان لإبراهيم لابد أن يُشغل ، واستطاعوا بالبحث والمقارنة وتعليق النتائج بمقدماتها أن يربطوا بين أور وأشور وبيت المقدس وجاشان والبراء ومكة ، لأنها نسق واحد يدل الأخير منه على الأول كما يتقدم الأول منه في زمانه ووضعه على الأخير .. فكلها دعوات لابد فيها من شخص الرسول ولابد فيها من عنصرى الحضارة والبداءة ، ولابد فيها من تمام الجزوء ووصل المقطوع واطراد مراحل التطور على نهجه الوحيد ، وليس له نهج وحيد أصلح من نهجه الذى هيأته أسباب الدعوات موقعا بعد موقع ، كما تعينت مواقع الكواكب في دراسة الفلك ومواقع العناصر في دراسة الكيمياء .

أو لعلنا نصل إلى النتيجة من درب قريب إذا اعتمدنا على قياس التاريخ بمقياسه الذى لا يقبل الخطأ : وهو تصور الحوادث كما يرسمها الواقع والعقل . فإن هذا المقياس شبيه بمقياس العمليات الحسابية فى التمييز بين الخطأ والصواب ، وماعلينا إذا أردنا أن نمتحن حادثة تاريخية ، أو سلسلة من الحوادث التاريخية ، إلا أن نسأل أنفسنا : كيف ينبغي

أن تحدث ؟ فإذا ارتسمت لنا على الترتيب الذى يقبله العقل ويطابق الواقع فذلك هو الامتحان الصادق ومانستخلصه منه هو الصواب كأصدق ما يمكن أن يصوره تاريخ الحوادث لمن لم يشهدا شهادة العيان

إذا كانت دعوات النبوة متصلة بمدائن القوافل فليس أولى من بلاد النهرين فى العصر القديم أن تبدأ منها الدعوة الأولى ، ثم تتلوها المدن الأخرى على حسب مكانتها ومكانها من حيث النظر إلى الطرق العالمية ومظاهر الحضارات المختلفة.

فالدول القديمة بين النهرين لم يكن لها نظام غير النظام الذى اشتهر فى علم السياسة باسم نظام «حكومات المدائن» لأنه يقوم على مدن أربع أو خمس من العواصم العظمى تحيط بها البادية التى تزرع مرعاها أو ترعى ماشيتها فى المزارع الطبيعية وتسافر بالقوافل على حسب مراحلها ، ويجوز أن تغلب دولة واحدة على جميع هذه المدن إلى فترة قصيرة كما يجوز أن تتفرق وأن تنفرد كل منها بحكومتها ، ولكنها على الحالتين مدائن تحيط بها البادية وتعتمد على نقل التجارة من أقصى العالم المعمور إلى أقصاه فى الأزمنة القديمة . وترتيبها على حسب مكانتها ومكانها فى وادى النهرين ، وفى العالم كله : يبدأ من مدينة (أور) فى الجنوب وينتهى إلى مدينة أشور شمالا ، ثم يتجه غربا وجنوبا إلى فلسطين ومدن خليج العقبة فالحجاز ، حيث تلتقى قوافل الشمال وقوافل الجنوب.

فمدينة (أور) أهم هذه المدائن لأنها تتلقى التجارة من البحر ومن البر وتنقلها من الشرق إلى الغرب ومن الغرب إلى الشرق ، كما تنقلها بين الجنوب والشمال ..

ويليها فى مكانها ومكانتها مدينة أشور لأنها تأخذ من الجنوب وتوزع على ماحولها ، وقد تصل قوافلها إلى أقصى الشمال من القارة الأوربية كما تصل إلى آسيا الصغرى وأوربة الشرقية ..

وفى مدينة (أور) بدأت دعوة إبراهيم ، وإلى مدينة (أشور) انتقلت ولم يطل بها القرار فى هذه النقلة العاجلة .

وهنا كان مبدأ الدعوة النبوية التى لم يكن لها نظير فى غير هذه البقاع من أوطان الأمم العربية الأولى .

ويطرد الترتيب بزمانه كما يطرد بمكانه ، فمن أشور إلى حبرون أو بيت المقدس ، إلى مدن خليج العقبة إلى مدينة الحجاز المقدسة ، وعندها نهاية المطاف ..

جاء في تاريخ مكة قبل أيام إسماعيل أن مضاض بن عمرو كان يعشر (أى يفرض ضريبة العشر) على من دخل مكة من شمالها ، وأن السמידع كان يعشر على من دخل مكة من أسفلها.

وجاء في العهد القديم أن الخليل قدم العشر لصاحب بيت المقدس (ملكى صادق) لأنه سادن الإله العلى فى محرابها الأعلى.

نظام واحد فى مدن القوافل يدل عليه هذان التاريخان المنفصلان ..

وتتوالى الدعوات النبوية بعد ذلك على حسب المكانة بين مدن القوافل ، وعلى حسب المكان من بقاع الهلال الخصيب والجزيرة العربية ..

فلما بدأ تاريخ الدعوة النبوية من أور إلى أشور إلى بيت المقدس إلى مدن الجنوب كانت هذه المدن الجنوبية على غايتها من الازدهار وعلى غايتها من الفساد ، وكان لها دورها الذى انتهى بكوارث الزلازل أو الهزيمة ..

وبقيت شواهدا فى خرائطها تنطق بما كان بينها من صلوات ومعاملات ..

ففى البتراء محاريب الحجارة السود التى تساقطت من السماء ، وفيها هيكل البنت أو الربة المصرية «إيزيس» .. وما إيزيس ؟.. أتكون هى العزى التى عُبدت زمنا فى الجنوب ؟

تكون أو لاتكون .. فالرواة الذين أرخوا ظهور الأصنام فى الكعبة المقدسة بمكة لم يدرسوا الآثار المصرية ولم يدرسوا الأحافير التى درسها المصريون فى القرن العشرين ، ولكنهم أرخوا الأصنام فقالوا : إن سيد مكة فى زمانه (عمر بن لحي) سافر إلى الشام وعاد منها بطائفة من الأصنام ، وإن أبناء إسماعيل بالحجاز تعودوا عبادة الأنصاب لأنهم كانوا يحملون معهم الحجارة المقدسة للتبرك بها كلما ابتعدوا من الحرم ، ثم انتقلوا من التبرك بها إلى عبادتها مع طول الزمن ، وكانت روايتهم هذه مصدقة لما

فعله أتباع إبراهيم وموسى وسائر الأنبياء. في الأماكن الأخرى ، فهكذا تحولوا من عبادة الإله الواحد إلى عبادة الأنصاب والتعاويد والتماثيل والطرافين.

* * *

وسواء صح هذا كله أو لم يصح فالصحيح الذى لا شك فيه أن الصلة الدينية والثقافية واللغوية والتجارية لم تنقطع قط بين النبطيين والمكيين ، وأنا لو سلطنا التاريخ الدينى طردا وعكسا ، ثم سلطنا عكسا وطردا ، لما كان له من مسلك أقوم وأثبت من بدايته ونهايته بين (أور) فى جنوب العراق ومكة فى وسط الحجاز ! وإذا كان التاريخ يرتسم على هذه الصورة معقولا وموافقا للواقع أو ما ينبغى أن يقع ، فلا وجه للشك فيه ، بل الوجه كل الوجه أن نلتمس من طريقه هذا أسباب اليقين.

النسبة

عثر الباحثون في آثار بابل وأشور على كلمات كثيرة في الألواح المسمارية من مصطلحات علم الفلك القديم ، ومنها أسماء المنازل والبروج ومجاميع الكواكب والنجوم وأكثر الباحثين في الآثار البابلية والأشورية معنيون بمباحث التوراة وتواريخ الأنبياء ، لعلاقتها بأرض بابل أيام الخليل ثم أيام السبي بعد عصر الخليل بأكثر من ألف سنة ، فهي علاقة تمتد من أقدم العصور الأثرية الى أحدثها ، أى من قبل عصر الخليل إلى ما بعد عصر الميلاد.

فعاد الباحثون إلى كتب العهد القديم يعارضون عباراتها على الكلمات المسمارية ولا سيما الكلمات التي تطلق على الشئون السماوية ، فتوقفوا عند كلمات مختلفة كانوا يرون بها ولا يلتفتون لمعنى فيها غير ظاهر معناها .. وعن بعضهم أن بعض الأنبياء من العبرانيين كانوا على علم بالفلك ، وأن النصوص التي كتبت بها نبوءاتهم تثبت علمهم به على نحو قاطع أو على ترجيح يقرب من اليقين ..

وليس لإبراهيم كما هو معلوم نصوص محفوظة منسوبة إليه ووجدت نبوءات يعقوب فعارضوها على معلوماتهم من اللغة المسمارية ، واختاروا منها ما كان من قبيل الطوالع الفلكية وهي الطوالع التي احتواها الإصحاح التاسع والأربعون من سفر التكوين وفيها ينبىء يعقوب أبناءه بما يصيبهم في آخر الأيام ، فتراءى لهم أن التوافق بين ألفاظها ومنازل السماء أوضح من أن يعزى إلى المصادفة ، وهذا هو الإصحاح الذى وجهوا إليه معظم البحث في كلام يعقوب :

«ودعا يعقوب بنيه وقال اجتمعوا لأنبئكم بما يصيبكم في آخر الأيام . اجتمعوا واسمعوا يا بنى يعقوب واصغوا إلى إسرائيل أبيكم

«وأوين أنت بكرى ، قوتى وأول قدرتى ، فضل الرفعة وفضل العز . فائرا كالماء لا تفضل .

«شمعون ولاوى أخوان ، آلات ظلم سيوفهما ، فى مجلسهما لاتدخل نفسى ..
بمجمعهما لا تتحد كرامتى . لأنهما فى غضبهما قتلأ إنسانا وفى رضاها عرقبا ثورا
.. «يهوذا إياك يحمد أخوتك .. يهوذا جرو أسد .. جثا وربض كأسد وكلبوة ، من
ينهضه ، لايزول قضيب من يهوذا ومشترع من بين رجله حتى يأتى شيلون وله يكون
خضوع شعوب ، رابطا بالكرمة جحشه وبالجفنة ابن أئانه ، غسل بالخمير لباسه وبدم
العنب ثوبه .

«زبولون عند ساحل البحر يسكن ..
«يساكر حمار جسم رابض بين الحظائر ..
«دان يدين شعبه كأحد أسباط إسرائيل ، يكون دان حية على الطريق .. يلسع عقبى
الفرس فيسقط راكبه إلى الورا
«جاد يزحمه جيش ولكنه يزحم مؤخره
«أشير خبزه سمين وهو يعطى لذات ملوك
«نفتالى ايله مسبية يعطى أقوالا حسنة
«يوسف غصن شجرة مثمرة على عين .. فمررته ورمته واضطهدته أرباب السهام ،
ولكن ثبتت بمئانة قوسه وتشددت سواعد يديه ..
«بنيامين ذئب يفترس فى الصباح يأكل غنيمة وعند المساء يقسم نهبا»

هذه الطوالع درست باستفاضة وتدقيق وكتب خلاصة درسها الأستاذ إريك بروز
فى كتابه طوالع يعقوب وبلعام^(١) فأنهى منها إلى وحدة بين كل اسم من أسماء الأسباط
وبين برج من أبراج السماء.

فأرو بين الفائز كالماء يقابل برج الدلو ، وقد جاء فى مدراش التكوين أن أباه قال
له : جعلت نفسك دلوا ، وبرج الدلو فى منطقة البروج على صورة إنسان قائم باسط
يديه وأخذ بإحدهما كوزا مقلوبا ليكسب منه الماء ، وفى الكلمة جناس بين كلمة رأب
بمعنى نام واسم رأوين .

وشمعون ولاوى أنخوان ، طالع يشير إلى برج التوأمن ، وهو برج إله الحرب زجال عند البابليين ويصورون أحدهما وفي يديه خنجر والآخر في يديه سلاح شبيه بالمنجل ، وإلى هذا تشير كلمة آلات الظلم التى فى سيوفهما ، وتشير عرقة الثور إلى برج الثور الذى يتعقبه التوأمان فى السماء كأنهما يطاردانه ويعرقبان رجله .

ويهوذا .. ربض كأسد وكلبوة . إشارة إلى برج الأسد . وقد كان عند البابليين برجان : أحدهما برج الأسد أرجولا والثانى أرماح وهو أحد نجوم الدب الأكبر ، وأمام الأسد فى البروج علامة الملك Seonis Rogulus .. وإلى هذا يشار بالقضيب الذى تخضع له ملوك وزبولون عند ساحل البحر يسكن إشارة إلى برج الحوت ، وكان عند البابليين على صورة أصبعين منفصلتين إحداها ترمز إلى الدجلة Diglat والأخرى إلى الفرات Purattu .

ويساكر إشارة إلى برج اليعمور «حمار جسيم رابض بين الحظائر» ويلفت الباحثون النظر إلى التشابه بين اللون الأشقر وبين يشاكر أو يساكر ، وإلى ورود اليعمور بمعنى حمار الوحش ومعنى الطبى فى اللغة العربية ..

ودان .. حية على الطريق يلسع عقبى الفرس ، والمراد صورة الحية الشمالية أو عنق الحية ، وموقعه إلى شمال برج العقرب ..

أما قوله «يلسع عقبى الفرس» فالإشارة فيه إلى النعائم الصادرة Sagittaru وصورتها كالسنتاؤور الذى له جسم فرس ورأس إنسان ، ويضعون السلاح على مقدمه وعلى مؤخره وقد يكون فى هذا تفسير طالع (جاذ) الذى يأتى بعد «دان» ويزحه جيش ولكنه يزحم مؤخره. وأشير طعامه سمين ، والكلمة العبرية (لحم) وتنصرف إلى برج السرطان وإلى جانبه علامة الملك ، ومن ثم يعطى لذات ملوك ..

وعلى هذا النمط يمضى علماء الأحافير فى تفسير هذه الطوالع ، ومن تفسيراتهم ماهو قريب ومنها ماهو بعيد معتسف ، لارتباط الجنس اللفظى تارة بمدلول الفلك وتارة بمدلول النسب والتاريخ .

وقد صنعوا مثل ذلك فى دراسة طوالع بلعام كما جاءت فى الإصحاح الثالث والعشرين ومابعده من سفر العدد ، وقد اشتملت على تكرير عدد السبعة ، وعلى اسم الثور

والحمل والظبي والأسد وعلى طوالع الأمم التي ليست من إسرائيل ، وعارضوا المصطلحات الفلكية على أقوال الأنبياء الآخرين ، وثبت على الأقل من هذه المعارضات أن معرفة الفلك كانت شائعة عند كتاب هذه الطوالع ، سواء كتبت على أيام الأنبياء الذين نسبت إليهم أو كتبت بعد أيامهم عندما تحقق بعض الطوالع أو بدا أنه متحقق عما قريب .

فإذا صحت هذه التخريجات - كلها أو بعضها - فهذا موضوع من الموضوعات التي تطابقت فيها الأحافير وأخبار التواريخ الأثرية والتواريخ القديمة ، إذ كانت هذه التواريخ مجمعة على معرفة الأنبياء الأوائل بالنجوم ، وإن اختلفوا في المقصود بعلم النجوم

وندع المبالغات من قبيل مفاخر يوسيفوس ودعواه أن إبراهيم هو الذي علم أخبار المصريين أسرار الكواكب وحساب الفلك ، فليس الخبر كله في هذه المسألة خبر تواريخ وروايات . لأن العقل يفرض بغير حاجة إلى التواريخ والروايات أن يكون رؤساء القبائل المترحلة على علم بمواقع النجم ومطالع الأفق ومهاب الأنواء ، وقد كان الأنبياء الأوائل رؤساء لقبائلهم لا تبرم هذه القبائل أمرا من الرحلة والإقامة إلا بمشورتهم وتوجيههم ، ومقام الأنبياء في بابل حيث يرقب الناس الكواكب لأنهم يعبدونها ولأنهم يربطون بها مواسم الزرع والرى خليك أن يشغلهم بها للمحاجة في شئون العبادة وللنظر في شئون المعاش .

وقد جاء في القرآن الكريم أن إبراهيم كان ينظر في النجوم ، وأن يوسف كان يعبر الرؤيا وأن موسى كان يطلع على سحر الكهان ، فمن موافقات الأحافير أنها تأتي بالسند المكتوب الذي يشرح لنا تفصيلات هذه الأخبار ، ويكاد أن يعين لنا الوقت الذي كتبت فيه طوالع الأنبياء ، لأن تقسيم بروج الفلك قد مر في أدوار متلاحقة من تاريخ بابل ، بعضها محدود على وجه التقريب .

والحد الفاصل بين النبوة والكهانة في السلالة العربية مرسوم أو كأنه مرسوم ، فكان الأنبياء هم أول من تولى أمر الدين في أمة السلالة العربية ، وكانوا يسوسون أمر الدنيا فيما تتطلبه الرئاسة ، ومنه علم النجوم ..

ثم افترق عمل النبي وعمل الكاهن ، ووقع بينهما العداء أحيانا كما رأينا في غير هذا الفصل ، فأصبحت الكهانة وظيفة تعارض النبوة في كثير من الأوقات وهنا الفارق الأعظم بين النبوة والكهانة .

فالكهانة وظيفة ولكن النبوة ليست بوظيفة ، ولم يحدث قط أن أحدا عين نبيا لعمل النبوة كما حدث كثيرا تعيين الكهان لعمل الكهانة .

إن النبوة التي تنفصل من الكهانة خاصة لم تتكرر في غير السلالة العربية ، فما من ديانة كبرى أو صغرى في أنحاء العالم إلا يستطيع المؤرخ أن يحيلها كلها من مبدأ التاريخ إلى عمل الكهان ، وما من كهانة إلا وهى وظيفة قابلة للتعيين

أما ديانات الأنبياء فلا وجود لها في غير السلالة العربية ، والاختلاف بينها وبين الديانات الأخرى أن النبي لا يعينه أحد ولا ينبعث بأمر أحد ، ولكنه ينبعث بباعث واحد من وحي ضميره ووحى خالقه ، وقد يأتى ليصدم العبادات التي يقوم الكهان على شعائرها ومراسمها ، وهم أنفسهم مرسومون معينون ..

والفرق بين النبي وبين الكاهن في جوهر العمل أوسع جدا من الفرق بينهما في التعيين والاختيار ، فالكاهن موكل بالشعائر والمراسم والأشكال ، يحرص عليها ويأبى أن يشاركه أحد فيها ..

ولكن النبي تعنيه روح الدين وحقيقته في الضمير قبل هذه الشعائر والمراسم والأشكال .

سريرة الإنسان هى وجهة النبي وغايته من التبشير والإنذار ، وأما الكاهن فوجهته نظام المجتمع وتقاليد الدولة وما إليها من الظواهر أو الواجبات العامة ..

ولم تخل الديانات الكبرى من أحبار معينين يوجبون على الناس الاستقامة ويحذرونهم غضب الإله على الذين ينحرفون عن سبيلها .

ولكن الإله هنا أشبه برئيس الديوان الذى يجرى الأحكام وفقا للمأثور من نظام الدولة ، والكاهن أشبه بمندوبه وأمين سره في المحاسبة على الشريعة : كلها مسألة نظام ومجتمع ، وكلها مراسم وتقاليد .

أما النبي فالعالم الذى يصوره لنا أسرة حية ، والإله قائم على ذلك العالم لأنه على صلة قريبة بكل من فيه من خلقه ، وكل كائن من تلك الخلائق رهين^(٢) برضاه وغضبه ، وذو شأن فى دعوة الدين مقدم على شأن المجتمع والدولة ، وأهمه وأصدق ما كان فى الضمائر والنيات .

والنبي ذو شأن حتى فى دعوته يلعب نفسه ولا يريجه دون أن يرى منه ذمته ، وليس كذلك جماعة الكهان الذين لهم محل مستقر وعمل راتب وعلاقة بالناس كعلاقة المصالح والأشغال .

وهنا أيضا نرجع إلى «القبيلة» ولاسيما القبيلة فى حالة الشعور بالخطر كائنا ما كان ، فضلا عن الخطر الأبدى الذى يحيق بالحياة وما بعد الحياة .. فلا ينتظر من المصلح أو المعلم أو الكاهن فى بلاد الحضارة والعمران أن تخامره نخوة اللحم والدم كما تخامر النفس التى تعودتها فى كل شعور وفى كل علاقة ، ولم تعرف حالة غيرها فيما بينها وبين الناس .

وإذا كان هذا الطابع ملازما لبعثات الرسالة حول مدن القوافل جميعا فقد عرفنا مانفتقده إذا افتقدنا سرا من أسرارها ، وعرفنا كيف نتبع آثارها إذا انقطعت الصلة بين سوابقها ولواحقها ، فلا نخطط على ضلال ، ولا نضيع البحث فى شكوك محيرة للسالك ، لا موجب لها على هذا المهيع السلوك ..

(٢) رهين : مرتبط ومعلق .

أنبياء من غير بني إسرائيل

كلمة النبي عربية لفظاً ومعنى :

عربية لفظاً ، لأن مادة النبأ والنبوءة أصيلة في اللغة

وعربية معنى ، لأن المعنى الذى تؤديه لا تجمع كلمة واحدة في اللغات الأخرى :
فهى تجمع معانى الكشف والوحى والإنباء بالغيب والإنذار والتبشير ، وهى معان متفرقة
تؤديها اللغات الحديثة بكلمات متعددة ، فالكشف مثلاً تؤديه في اللغة الإنجليزية كلمة
Revelation والوحى تؤديه كلمة Inspiration واستطلاع الغيب تؤديه كلمة Divination
أو Oracle ولا تجتمع كلها في معنى النبوة كما تجتمع في هذه الكلمة باللغة العربية .
وقد وجدت كلمة النبوة في اللغة العربية غير مستعارة من معنى آخر ، لأن اللغة
العربية غنية جداً بكلمات العرافة والعيافة والكهانة وما إليها من الكلمات التى لا تلتبس
في اللسان العربى بمعنى النبوة كما تلتبس في الألسنة الأخرى عند أصل التسمية واشتقاق
المعانى الجديدة من الألفاظ القديمة ..

فكلمة النبي تدل على معنى واحد لا تدل على غيره ، خلافاً لمثالها من الكلمات
في كثير من اللغات.

والعبريون قد استعاروها من العرب في شمال الجزيرة بعد اتصالهم بها ، لأنهم كانوا
يسمون الأنبياء الأقدمين بالآباء ، وكانوا يسمون المطلع على الغيب بعد ذلك باسم الرأى
والناظر ، ولم يفهموا من كلمة النبوة في مبدأ الأمر إلا معنى الإنذار .

وقد أشارت التوراة إلى ثلاثة أنبياء من العرب غير ملكى صادق الذى لقيه الخليل
عند بيت المقدس ، وهؤلاء الأنبياء الثلاثة هم يثرون وبلعام وأيوب ، ومنهم من يقال
أنه ظهر قبل اثنين وأربعين قرناً ، وهو أيوب وقصة بلعام تروى لنا ما حدث بين شيوخ
مديان (مدين) بعد خروج بني إسرائيل من مضر ، فإن بالاق ملك موآب قد استعان
عليهم بالنبي بلعام من تخوم العراق ، ليبطل دعواهم باسم النبوة ويدحض أقوالهم بأقوال

من قبيلها ، فجاء بلعام وحكم بتفضيل عبادة الله على عبادة بعل الذى كان يومئذ معبودا للموآبيين.

وأما يثرون فهو نبي مدين قبل خروج بنى إسرائيل من مصر ، ويظن بعض الشراح أنه هو شعيب المشار إليه فى القرآن ، ولعل شعيبا هو قريه (هوباب) أو شوباب بمعنى محبوب الله .. وبين النطق العربى والنطق العبرى تقارب محسوس ، ومن شراح التوراة من يقول إن «يثرون» لقب وليس باسم يدعى به نبي مدين ، فلا يبعد إذن أن يكون شعيب اسمه الذى لم يذكره .

ومجمل القصة مع قصة بلعام يفيد أن النبوة كانت معهودة متكررة فى تلك الأرض قبل خروج بنى إسرائيل من مصر ، وأيام أن كان موسى سائحا فى الأرض لم يتلق الوحي ولم يرجع إلى مصر ليخرج بقومه منها .. أما أيوب فالرحالة برترام توماس صاحب كتاب «مفزعات وكشوف فى بلاد العرب» Alarms and Exploration in Arabia يحسبه من أهل عمان ، وغيره يحسبه من أهل نجد ، وزمنه متباعد بين المؤرخين وشرح التوراة ..

ومنهم من استعان بعلم الفلك على تحديد زمنه ، لأنه ذكر النعش والجبار والثريا ومخادع الجنوب فى القبة السماوية ، وفى إشارته إلى عين الثور وقلب العقرب من منازل الفلك ما يفهم منه زمان تلك المقارنات على تقدير الفلكيين المحدثين ، وقد ذكر المفسر هالس Hales أن هذه المقارنات تجعل تاريخ أيوب قريبا من سنة ٢٣٠٠ قبل الميلاد .

ومما يقرب هذا التقدير ويدل على اتصال أيوب بالبلاد المصرية أنه ذكر الأهرام والمدافن التى يبنها الملوك لأنفسهم ، ولكنه إذا لم يبلغ هذا الحد من القدم فلا شك عند جمهرة الشراح فى سبقه لعهد الخروج من مصر ، وحجتهم على ذلك أنه لم يشر بكلمة واحدة إلى الخروج ولا إلى خراب المدن التى دمرتها الزلازل بجواره ، ولم يرد ذكر «يهواه» فى صلب كتابه ، وإنما ورد فى المقدمة والذيل وهما مضافان بعد عصره كما هو راجح عند الشراح ..

ولم تكن حجته قط فى الخلاص وطلب الرحمة أنه يعتمد على موعد الله للآباء والأسلاف ، وقد جاء فى مزامير داود وأمثال سليمان كلام يشبه كلامه كأنه مقتبس

منه ، فهو من أقدم الأنبياء في الجزيرة العربية ، وكلهم متفوقون على أنه من أبنائها وإن اختلفوا في مكانه بين شمال نجد وشرق العقبة .

ومن جامعي التوراة من يضع سفره بين كتب موسى وكتاب يوشع وسائر الأنبياء من بنى إسرائيل ، وهكذا وضعه جامع النسخة السريانية من كتاب العهد القديم .

وقد كان أيوب يعرف الكتابة ، ولكنه أشار إلى أقدم أدوات الكتابة كما هي معهودة بمصر : نقش بالحديد على الحجر ، وليست طبعا على الطين المحروق أو خطوطا على الأوراق والجلود ، ما عدا طين الخاتم الذي كان يطبع في البلاد الشرقية جميعا على نحو واحد .

أما عقيدة أيوب كما تفهم من سفره المجموع في العهد القديم فغاية في السمو والكرم والتنزيه .

إنه ينكر عبادة الشمس والقمر ، ويصف الله القدير بأنه أعلى من السماوات وأعمق من الهاوية وأعرض من البحر ، وسوى بين الحر والعبد قائلا : «أو ليس صانع في البطن صانعه وقد صورنا واحد في الرحم ؟» ويحمد من الغنى أن يكون أبا للفقراء وأن تكتسب نفسه على المساكين ، وأن يبكى لمن عسر يومه ، ويستعيد بالله أن ينظر إنسان إلى امرأة غير امرأته وأن يطمع في مال غير ماله .

وأجل من ذلك شأنا في تاريخ العقيدة الدينية ، أنه كان أول من نص على البعث في كتب العهد القديم ، وكانت تربيته الإلهية التي انتهى منها إلى هذه العقيدة تربية طويلة صبر فيها على نكبات المرض والبوار وخيانة الأقربين والأبناء ، وتدرج من القول بالزوال والعدم إلى القول برؤية الله بعد فناء الجسد ، فكان في أول السفر يقول : «الذي ينزل إلى الهاوية لا يصعد» ويقول : «الإنسان يضطجع ولا يقوم» و«إذا مضت سنوات قليلة أسلك في طريق لا أعود منها» ويتساءل : «إن مات رجل أفيحيا ؟» ثم انتهى من هذه التجارب إلى الأمل في خلود النفس ولقاء الله «فبعد أن يفنى جلدي هذا ، وبدون جسدي ، أرى الله» .

وعلى الجملة يبدو سفر أيوب غريبا في وضعه وموضوعه بين أسفار العهد القديم ، ولم يكن من عادة بنى إسرائيل أن يجمعوا في التوراة كتباً لغير أنبيائهم المتحدثين عن ميثاقهم وميعادهم ، ولكنهم جمعوا هذا السفر مع الأسفار المشهورة لأنهم وجدوه في بقاع فلسطين الجنوبية محفوظاً يتذاكره الرواة ، وحسبه بعضهم من كلام موسى وبعضهم من كلام سليمان ، ولا عجب أن يشيع هذا الكتاب العجيب حيث تسامع به الناس فإنه عزاء صالح للمتعزين وعبرة صالحة للمعتبرين ، ولا تزال قصة أيوب منظومة شائعة يتغنى بها شعراء اللغة العربية الدارجة في مصر والشام ، ولا نعرف كتاباً من كتب التوراة ظفر في رأى النقاد الغربيين بالإعجاب الأدبي الذى ظفر به سفر أيوب ، فقال توماس كارليل عنه أنه واحد من أجمل الأشياء التى وعتها الكتابة ، وأنه أقدم المأثورات عن تلك القضية التى لا تنتهى ، قضية الإنسان والقدر والأساليب الإلهية معه على هذه الأرض ولا أحسب أن شيئاً كتب مما يضارعه في قيمته الأدبية ..

وقال فيكتور هيجو : «إنه ربما كان أعظم آية أخرجتها بصيرة الإنسان» .

وقال شاف Schaff : «إنه يرتفع كألهم في تاريخ الأدب بلا سابقة وبغير نظير» ..

أما بلعام ويثرون فقد ذكر الأول في كتب العهد القديم لأنه نصر بنى إسرائيل في الخصومة بينهم وبين الموآبيين ، وذكر الثانى لما بينه وبين موسى من المصاهرة وما كان له من الفضل في تعليمه نظام الحكم وسياسة القبائل ، وغيرهم ولا شك كثيرون لم يذكروا في المراجع اليهودية ، إذ كانت هذه المناسبات لا تستوعب تاريخ البقاع بين تخوم العراق وتخوم العقبة وما وراءها من أرض الجنوب .

وهذا بعض القرائن على مكانة النبوة في أرض الجنوب مما يلي تسياء والحجاز ، ومن القرائن الأخرى في كتب العهدين القديم والجديد يفهم بغير تردد أن تلك البقاع كانت وجهة الأنبياء في كل عصر تحدثت عنه تلك الكتب . فإبراهيم توجه إلى جيران وموسى توجه إلى مدين (مديان) وبولس الرسول قال في كتاب غلاطيه أنه ذهب إلى بلاد العرب قبل أن يأتى إلى دمشق ، ولم يفتأ بنو إسرائيل إلى عهد المسيح ينعون على الشمال أنه لا يخرج منه شيء حسن ، وينتظرون النبوءات من برية الجنوب .

ويجب أن يتأنى المؤرخ طويلا عند ملاحظة هذه القرائن المتعددة فهي في تاريخ الخليل دليل على الوجهة التي يجب أن يبحث عنها المؤرخ إذا أراد البحث الصحيح عن مسلك الخليل في أيامه الأخيرة ، فإنما يكون مسلكه المعقول إلى طريق الجنوب ، ولا يعقل له مسلك إلى بيت المقدس يستقر عليه قراره ، فإن المصادر الإسرائيلية نفسها تقول أنه كان غريب الدعوة والموطن في حبرون ، وأنه اشترى مدفنة من الحيثيين ، وما لم تكن له دعوة ولا موطن في الأرض فالجنوب الذي اتجه إليه ، واتجه إليه أصحاب الدعوات النبوية أخرى أن يكون قبلته ومرجعه ، وليس من الغريب أن تعتمد المصادر اليهودية إغفال هذه القبلة والتعلق ببيت المقدس بعد أن قام فيها عرش داود ، فإنها الدعوة التي يقومون بها ويسقطون بنفيا ، وفي ذلك وحده تفسير يغنى عن كل تفسير.

العقائد والشعائر

من الألف الثالثة إلى الألف الثانية قبل الميلاد ، أقام في البلاد العربية أناس من أتباع كل عقيدة دينية عرفت في تلك العصور .

وكان مركزها الأكبر في بلاد النهرين ، حيث تتابعت الدول فتتبع معها الديانات والشعائر ومراسم العبادة .

عبدت فيها الكواكب ، وعبدت فيها الملوك ، وعبدت فيها قوى الطبيعة ، وعبدت فيها الأرباب العليا التي تعدم عبادتها رجال الدولة ، وعبدت فيها الأرباب المحلية التي يدين بها أبناء كل إقليم على حدة ، ولا تشترك الأقاليم جميعا في عبادتها ..

وقامت الشعائر على اختلافها مع كل دين من هذه الأديان ، فعرفوا الضحايا البشرية كما عرفوا القرابين من غلات الزراعة في مواسمها ، وعرفوا الصلوات في الهياكل بقيادة الكهان ، كما عرفوا الصلوات في البيوت أو في المدافن الملحقة بها ، وعرفوا الديانات التي تؤمن بالروح والجسد ، كما عرفوا الديانات التي تؤمن بالجسد ولا تذكر شيئا عن الروح ، أو التي تؤمن بأن الروح يلصق بالأعضاء فلا ينتقل إلى العالم الآخر ما دام للجسد بقية باقية ..

ومنهم من كان يفهم أن العالم الآخر ناحية من هذا العالم الأرضي أو هاوية في أعماقه ، ومن كان يفهم أنه آت بعد حين في آخر الزمان .

وشهد من الآثار والأحافير أن هذه الديانات تتغير كلما تغيرت الدولة القائمة في مكانها ، فيقضى الدين الجديد على بعضها ويستبقى بعضها منها أو يحوله إلى صورة أخرى .

ومعظم هذه الشعائر والعبادات له علاقة بدعوة الخليل إبراهيم ، إما بالإقرار أو بالإنكار والتحويل ..

وسبيل الباحثين إلى تصفية هذه الشعائر والعبادات عسير بل جد عسير لاختلاط الأزمنة واختلاط الشعوب واختلاط البقايا في العصر الواحد ، فلا ندري على التحقيق ما كان من عقيدة هذا الفريق وما كان من عقيدة غيره ولا وسيلة إلى الجزم بالقديم منها والحديث .

ويصدق هذا على العقائد والشعائر التي يقبلها أناس ويستنكرها أناس آخرون ، ولكنه لا يصدق على العقائد والشعائر التي يمكن أن يقبلها أتباع العبادات المتناقضة في وقت واحد ، كالحج وقد كان مفروضا في الجاهلية وظل مفروضا في الإسلام مع اختلاف العقيدة والحكمة فيه ، وكالقول عن أصل الخليفة وقد اتفقت فيه الأديان الكتابية على الجملة وظهر من الآثار والأحافير أنه كان من عقائد الأمم الغابرة قبل الأديان الكتابية ، وما لم يأت نص بالمخالفة فليس ما يمنع تعاقب الأديان على قول واحد في هذه الأمور .

والمؤثر في سيرة الخليل إبراهيم أنه شهد عبادات الأقوام في عصره من أرض النهرين إلى وادي النيل ، وأنه تنقل بين أقطار تتناقض في بعض العبادات وتتلاقى في بعضها على اتفاق قريب أو بعيد ، فإذا نظرنا فيما أبقي وفيما ترك وعارضناه على المشهور من عبادات أولئك الأقوام فليس من العسير أن نستخلص رسالته عليه السلام وما فيها من الجديد والقديم ، ومن الوفاق أو الخلاف .

وحاصل ما يقال هنا قبل تلخيص العقائد والعبادات في زمانه أن ظهوره عليه السلام قد كان ولا ريب على مفترق من الطرق يختلف فيه الجيلان في البيت الواحد ، فضلا عن الملتين أو القطرين .

وهذه طائفة من العقائد والشعائر التي كانت لها علاقة بدعوته ، وينبغي النظر فيها قبل التصفية التي نخلص منها إلى بيان رسالته ورسالة الخالفين من بعده ..

١ - قصة الخليفة

وجدت قصة الخليفة منقوشة بالخط المسماري على الألواح التي عثر عليها المتقبون عند مدينة الموصل ، ونقلوها إلى المتحف البريطاني بلندن حيث تعاون المفسرون على تفسيرها ، وهذه خلاصتها :

«كان الأفق الأعلى لا يسمى بعد بالسماء ، وكان الأفق الأدنى لا يسمى بعد بالأرض ، ولما تفتح الهاوية ذراعيها .
«وكان الماء يغمرها جميعا ، وليس من إنسان ولا حيوان يجوس خلالها
«وولد يومئذ أقدم الأرباب لحم ولاخامو
«ثم ولد آشور وكيشور» .

ويلى هذا بعد كلام مفقود أو مظموس فى الألواح المكسورة كلام عن الخلق فى اليوم الرابع حيث صنع منازل لأعظم الأرباب ، وصنع بروج الفلك على صور الحيوان ، وقسم السنة إلى أربعة فصول ، وإلى اثنى عشر شهرا فى كل فصل منها ثلاثة شهور ، وجعل فيها أيام المواسم والأعياد .
«وصنع للسيارات منازل تشرق فيها وتغرب ، ولا يصدم بعضها بعضا فى الطريق ، ووضعها مع منازل بعل وحى .

«وأقام لها مواصد على جوانبها ، وإغلاقا على اليمين واليسار .
«وأقام فى الوسط نيرين . أقام القمر يسيطر على الليل ويسير فيه إلى مطلع الفجر ، وقدس فى كل شهر أياما ، ليرز فى غرة الشهر قرنيه وينير أجواز السماء» .

ثم يلى هذا كلام ناقص عن اليوم السادس يتلى بعد إتمامه على الوجه الآتى :
«واجتمعت الأرباب وخلقت الوحوش والأنعام والدواب ، ومنها جماعة بيتى (أنا آشور السماء) .. وكانت فيه بهجة .
«والإله المشرف جعل فيها اثنين ..» .

وفى المتحف البريطانى لوح عليه صورة شجرة جلس إلى جانبها رجل وامرأة ، ووراء المرأة حية ، وقد بسطا يديهما إلى ثمرتين بأسفل الأغصان .

وفحوى قصة خلق الإنسان أن الإله مردوخ فاتح الإله (آيا) رب الماء العذب فأفضى إليه بأنه سيخلق الإنسان من دمه وعظمه ، وأمر حاشيته ، أن تضرب عنقه ليسيل دمه ، فنجم منه الإنسان ، ولم يمى الإله مردوخ لأن الإله لا يموت ، ولكن الإنسان قضى عليه بالموت بعد ذلك لأنه طمح بآماله إلى خلود كخلود الأرباب .

٢ - قصة الطوفان

وتؤلف قصة الطوفان البابلية من اثني عشر فصلا على حسب البروج : وراوى القصة يسمى (اسدبار) وقد عبر بحر الموت ليصعد إلى السماء ويلقى زستور الذى ارتفع إليها بعد نجاته من الطوفان ، والباقي من ألواح هذه القصة فى المتحف البريطانى يحكيها على هذا المثال .

«ابن بيتا واصنع سفينة تحفظ النبات والحيوان ، وأخزن البذور وأخزن معها بذور الحياة من كل نوع تحمله السفينة ، وليكن طولها ستمائة قدم فى ستين عرضا .. وتدخل السفينة وتحكم إغلاقها ، وتضع فى وسطها الحبوب والمتاع والأزواد والخدم والجند ، وتضع فيها كذلك أجناس الوحش لتحفظ ذريتها ..

«... وقال الله ليلا ! إني سأرسل السماء مدرارا ، فأدخل إلى جوف السفينة وأغلق عليك بابها ، وتغطي وجه الأرض وهلك كل ما عليه من الأحياء ، وفار الماء حتى بلغ السماء ، ولم ينتظر أخ أخاه ولم يعرف جار جاره . ستة أيام وست ليال ، والريح تعصف والأنواء تطفى ، ثم كان اليوم السابع فانقطع المطر وسكنت العاصفة التى ماجت كموج الزلزال . سكنت العاصفة وانحسر البحر وانتهى الطوفان ، وعج البحر بعد ذلك عجيجه ، واستحال الناس طينا وطقت أجسادهم على وجه الماء .

«ثم استوت السفينة على جبل نيزار .. وأرسلت أنا الحمامة فذهبت وعادت ولم تجد من مقر تهبط عليه ، فأرسلت عصفور السمانة فعاد وما هبط على مكان ، وأرسلت الغراب فراح ينهش الجثث الطافية ولم يرجع ، ثم أطلقت الحيوانات فى الجهات الأربع وبنيت على رأس الجبل مذبحا فقربت لديه قربانا وفرقته فى آنية سبعة وفرشت حوله الريحان ، وشمّت الأرباب رائحة جيدة فاجتمعت على القربان ، ونظرت أعظم الأرباب من بعيد ، وارتفعت أقواس السحاب تحيها عند اقترابها .

وقد علم المنقبون أن هذه القصة منسوخة من مصدر قديم أقدم منها ، فهذه الألواح لا يقل تاريخها على ألفين وخمسمائة سنة ، والمصدر الذى نقلت منه يرجع إلى أوائل الألف الثالثة قبل الميلاد .

وعلم المنقبون في جميع آثار الأرض التي كشفت في العالم القديم أو العالم الجديد أن قصة الطوفان عامة لا تنفرد بها الآثار البابلية ، ولا يقل تاريخها في القدم عن تاريخها .

٣ - عبادة الكواكب

ومن كلامهم عن الخليفة والطوفان نعلم أنهم كانوا يؤمنون بإله عظيم خلق الآلهة الصغار وقدر لها منازلها في السماء .

وهذه الآلهة الصغار هي الأجرام العلوية ، وأشهرها القمر ، وقد عمت عبادته بلاد الساميين (أو العرب الأوائل) من وادي النهرين إلى سيناء ، ويسمونه سين ومنها أخذ اسم سيناء ، ولعله في الأصل من مادة السنى والسناء ..

وكان له اسم علم في وادي النهرين هو (نانار) وهو الذي يتوجهون إليه بالعبادة ، وكان له مركز في مدينة (أور) بلد الخليل إبراهيم ، ومركز في شمال العراق ومعه هناك إله آخر يسمونه مردوخ ، أو المريح .

وفي صلواتهم للقمر يقولون : «يارب . يامن قدرته الوهابة تمتد ما بين السماء والأرض ، ومن يجلب الغيوث والمواسم ، ويسهر على الأحياء ، ومن يعظم في السماء عالية وصيته ، ومن يعظم في الأرض عالية وصيته ، ومن تسبح له الأرواح السماوية والأرواح الأرضية . مشيئتك أنت في السماء مشرقة ، ونسألك أن تكشف لنا مشيئتك على الأرض . فإن مشيئتك تطيل الحياة وتبسط لها الرجاء ، وتشمل كل كائن شمولا عجيبا ، وأنت تجرى العدل على قضاء الإنسان ، وما من أحد ينفذ إلى سرها أو يقيس عليها .. أنت رب الأرباب ما لك من شبيه ولا نظير ..»

وكانوا منذ أقدم العصور على عهد السومريين (أو الشمرين) يرفعون الصروح لرصد الكواكب واستطلاع الطريق ، وهي الصروح التي يسمونها (زجرات) أو أماكن عالية ، ويعلل المؤرخون المنقبون ذلك بنشأة السومريين في بلاد جبلية ، وأن الجبل والشرق والبلد يطلق عليها في لغتهم اسم واحد هو (كور) ومعناه في العربية قريب من هذا المعنى ، لأنه يُطلق على مجتمع القرى^(١) وعلى العمامة وعلى الكارة التي تحمل على الرأس أو الكتف ..

(١) الدول المدفونة : تأليف باتريك كارلتون. Buried Empires by Patrich Karleton.

وكانت هياكلهم المبنية ترصد للأرباب السماوية ، وتنصب فيها التماثيل بأسمائها ، ومن هنا عبادة الأصنام .

وأشهر الكواكب المعبودة بعد القمر كوكب الزهرة (عشتار) وكوكب المريخ (مردوخ) . وينسبون إلى الزهرة أنها ربة الحب لتألقها وزهوها وتقلب أحوالها ، وينسبون إلى المريخ أنه رب الحرب لاحمرار لونه كلون الدماء ..

على أنهم عبدوا الشمس قديما باسم (شماس) وإن لم تكن عبادتها عامة بينهم كعموم عبادة القمر .

ويقول وولى Woolley في كتابه عن إبراهيم ، وهو من أشهر علماء الأحافير : «إن الآلهة كانوا عند السومريين على ما يظهر ثلاث طبقات : الآلهة العظيمة التى تخصص لها هياكل الدولة ، والآلهة التى دونها وهى التى تقام لها المعابد فى مسالك الطرق ، ودون ذلك آلهة الأسرة ، والأغلب على الآلهة العظيمة أنها كانت تشخص قوى الطبيعة كالشمس والقمر والماء والأرض والنار والبرق والنضال والخصب والموت ، وعندها تكمن جميع القوى ويكون التفوق بينها على حسب أحوال الربانية المتعددة ، وقد كانت لها أقاليم تغلب العبادة لكل منها على إقليم ، ومن ثم لا يفرض الولاء الكامل له فى غير ذلك الإقليم . ففى أور عبادة نانار ، وفى أريكة عبادة أشتار ، وقد يتنازعان فتصبح كل قوة مشلولة من جراء ذلك النزاع .

«والآن وقد غلبت مدينة لارسا على إقليم الجنوب فقد أصبح شماس إله الشمس خليقا أن يسطر سلطانه على المدن الأخرى التى دخلت فى طاعته ، وأصبحت سطوة بابل مرادفة لسطوة مردوخ . ولم يكن فى السماء قرار ولا برهان إلا بمقدار ما فى الأرض من البشر . كلا ولا كانت ثمة شريعة للأخلاق أرفع من شريعتهم» .

وقد كانت لهم حجة إلى الشمال لاعتقادهم أنه مركز القطب الثابت ، ولكن التنازع بين دول الشمال ودول الجنوب حال دون الاتفاق على عبادته ، ويظهر أن الصابئين أو السابحيين الذين ظلوا يعبدونه فى الجنوب بقيت نحتهم فى مكانها على خلاف مع من حولها .

٤ - عبادة الملوك

وفي متحف أشمول^(٢) بإنجلترا أسماء الأسر التي حكمت بابل من بعد الطوفان إلى أيام سراجون ، وقد جاء في الألواح التي حفظت أسماءها أن الأسرة الأولى تولى منها الملك ثلاثة وعشرون ملكا وكانت مدة حكمهم جميعا أربعة وعشرين ألف سنة وخمسمائة وعشر سنوات ..

وكتاب الألواح مجمعون على أن الملوك الأوائل الذين حكموا بعد الطوفان قد هبطوا من السماء إلى الأرض لحكمها بعد أن طهرها الله وعاقبها على فسادها ..
فهم أرباب سماويون تجب عبادتهم على الرعايا .

وأشهر من حكم منهم في مدينة (أور) أورنامو Ur Nammu صاحب الصرح الشاهق الذي أقيم لعبادة القمر ، وله تمثال نقل إلى متحف بنسلفانيا بأمريكا ..

وقد خلفه ابنه دنقى أو شلقى - على حسب اختلاف المنقبين في أساليب ترتيب الحروف والنطق بها - وهو أحد العوהל السومريين الذين فرضوا عبادتهم على جميع البلاد توحيدا للدولة ، وزوج بنته لأمير عيلام (غير بعيد من السليمانية في بلاد الكرد في العهد الحاضر) ليضم إليه الإمارات المجاورة ، واتخذ أصحاب الأقواس الطوال من جند أور ، وخرج بهم وبالفارق القوية من البلاد الأخرى إلى الشمال لغزوه وإلحاقه بدولته ، فامتدت مملكته من أقصى الجنوب إلى أقصى الشمال بوادى النهرين ، ويقدر المؤرخ المتخصص لهذه الحقبة (باتريك كارلتون) في كتابه عن الدول المدفونة^٣ تولى الملك سنة ٢٢٧٦ قبل الميلاد .

ولم يكن دنقى بالوحيد الذى فرض عبادته على البلاد كلها ، بل كان هذا شأن جميع الملوك الذين أخضعوها لسلطان واحد ، ومن لم يفلح في إخضاعها قنع بالعبادة من رعاياه حيث يتفرد بالسطوة في بعض الأقاليم ، أو قنع بالكهانة الأولى بين رؤساء الدين .

ولم يتعاقب على (أور) من هؤلاء العوהל كثيرون ، لأن العوהל الذين ضموا البلاد

(٢) ينسب هذا المتحف إلى أشمول Ashmole الذى أهدها إلى جامعة اكسفورد سنة ١٦٧٧ .

جميعا إلى دولتهم قلائل متناثرون بين الأزمنة المتباعدة ، ومنهم السومريون والآكاديون والبابليون .

إلا أن مدينة (أور) عرفت عبادات شتى غير عبادة القمر وعبادة العواهل ، ومن هذه العبادات عبادة الأسرة بدلا من الدولة ، شاعت مع ضعف الدولة وسقوط هيبتها وقلة الرغبة في الإنفاق على الضحايا والقرايين التى تقدم على محاربتها فاكتفى الناس ببيوتهم يدفنون موتاهم فيها ويتقربون كلهم بمثل طعامهم وهم أحياء بين ظهرانيهم ، وقد كانت أعمال الحفر تبرز للمنقبين طبقة بعد طبقة من أعماق الأرض ومن أعماق التاريخ فى وقت واحد ، ومن قيمة القربان تبدو قيمة الثقة بالأرباب أو تطور العبادة بين الماديات والمعانى الروحية ..

٥ - الضحايا البشرية

وتدل الأحافير على قدم الضحايا البشرية فى العبادات التى سبقت عهد الساميين بوادى النهرين وبقاع الهلال الخصيب وأنها بقيت إلى ما بعد وفود الشعوب السامية إلى تلك البقاع .

وتدل الأحافير بمدينة (أور) على قدم تلك العادة فى عبادة الملوك خاصة ، إذ كان الملوك يدفنون معهم حاشيتهم ووزرائهم ولا يبدو من هيئة جثثانهم أنهم ماتوا على الرغم منهم ، فليس منهم من وجدت جثته وفيها أثر الذبح أو الخنق أو القتل بالضرب العنيف ، ولهذا يعتقد (وولى) فى كتابه «أور الكلدانيين» Ur of the Chaldees أنهم كانوا يتجرعون باختيارهم عقارا ساما يخدرهم ويميتهم ، لإيمانهم بالانتقال مع الملوك الأرباب إلى حالة فى السماء كحالتهم فى الحياة الأرضية .

ووجدت على بعض أختام الطين صور آدميين يلبسون قناعا يشبه رأس الحيوان ، والمظنون أن هذا الزى كان مقدمة للذبح الرمزي وإجراء الشعائر مجرى التمثيل المقدس فى الاحتفالات العامة ولا سيما الاحتفال بعيد رأس السنة^(٣) .

(٣) أصول الشعائر السامية الأولى تأليف هوك .

ووجد في حفائر (أور) تمثال جدى مربوط مقيد في شجرة ، لعله رمز لاستبدال الضحية الحيوانية بالضحية البشرية ، وتاريخه في تقدير (وولى) سابق لعصر الخليل بألف وخمسمائة سنة .

ولكن الضحية البشرية بقيت إلى ما بعد أيام موسى عليه السلام ، ويتضح هذا من الإصحاح الثانى والعشرين في سفر الخروج حيث حرم على بنى إسرائيل أن يعطوا أبكار أبنائهم قربانا إلى الله ، ويتضح أيضا من الإصحاح العشرين من سفر اللاويين حيث ينص على عقوبة الرجم لمن يعطى ابنه قربانا للرب .

ومع هذا كان بعض أمرائهم ينذر أبناءه ليحرقهم على المذبح قربانا إلى الله ، كما فعل يفتاح ونذر «نذرا للرب قائلا : إن دفعت بنى عمون ليدى فالتخرج الذى يخرج من أبواب بيتى للقاءى عند رجوعى بالسلامة يكون للرب وأصعده محرقة»^(٤) .

ونعى عليهم النبی أرميا أنهم «بنوا مرتفعات .. ليحرقوا بنيهم وبناتهم بالنار ..» .

٦ - الختان

وروى هيرودوت أبو التاريخ أنه سأل الفينيقيين والسوريين عن عادة الختان فقالوا : إنهم أخذوه من المصريين ، وإن المصريين كانوا يتحرون به النظافة والطهارة .

وحقيقته التى تدل عليها المقارنة بين العادات أنه اختصار لعادة الضحية البشرية نشأ مع تقدم الإنسان فى الحضارة والمدنية .

ففى أقدم العصور كان الفاتح المنتصر يقتل الأسرى قربانا على محراب إلهه ، ثم تدرّجوا من قتلهم إلى قطع أعضائهم ، وتدرّجوا من قطع أعضائهم إلى قطع غلفتهم ، وجعلوا ذلك علامة على تسليم الأعداء بالهزيمة .

ولهذا بدأ الختان بالرجال ولم تنشأ عادة الختان بالنساء إلا بعد ذلك بزمان طويل .. وانتقل الختان من اعتباره علامة تسليم لإله الأعداء ، إلى اعتباره علامة تسليم للإله الذى يعبد أبناء القبيلة ، وعندئذ وجب على النساء كما وجب على الرجال ..

(٤) إصحاح ٢٠ قضاة .

ومن بقايا عاداته الأولى أن شاول اشترط على داود أن يقدم له مائة غلفة من الفلسطينيين مهرا لبنته ميكال ، فقدم له مائتين كما جاء في الإصحاح الثامن عشر من سفر صمويل الأول .

وليس بالصحيح أن الإسرائيليين اعتبروه علامة لقبيلتهم تميز الإسرائيليين من غيره ، وإنما الصحيح أنهم اعتبروه علامة تسليم لربهم ، وفرضه المكايون على الأدوميين والأثوريين حين هزمهم ، وجاء في الإصحاح الرابع والثلاثين من سفر التكوين أن أبناء يعقوب أوجبوا على الرجل الذي اغتصب أختهم دينا أن يختن هو وقومه الكنعانيون .

٧ - المعابد والمخاريب

لم يعرف عن قوم إبراهيم - أو المنتسبين إليه على الأصح - أنهم أقاموا لهم هيكلًا قبل الهيكل الذي بناه سليمان عليه السلام .

وكان الخليل يبنى المخاريب على الأماكن العالية ، ويختار للمخرباب موضعا إلى جوار الشجر والماء ، ثم تعددت المخاريب فتعددت المعبودات وحسب العامة أن كل مخرباب منها قد أقيم لمعبود غير المعبودات في المخاريب الأخرى ، وخلطوا بين أرباب كل إقليم فعبدوا الأوثان التي كان يعبدها أبناء البلاد الأصلاء من قبلهم ، وخيف عليهم الاختلاط والفناء فيمن حولهم من الشعوب فاجتمعت كلمة الحكماء على تحريم بناء المخاريب في الأماكن العالية وقصر العبادة والقربان وجميع المراسم الكبرى على هيكل واحد ، وكان هذا الهيكل في مبدأ الأمر خيمة تحمل ، ثم بنى بالحجارة على رسم الخيمة وتقسيمها ..

ولم يكن هذا هو الأثر الوحيد من آثار نظام المعابد في وادي النهرين فقد بقيت عبادة الأسرة زمنا طويلا ممثلة في عبادة الأوثان التي تسمى بالطرافين ، وكانوا يعتقدون أن حياة الطرافين تحفظ لمن يحوزها حقوق الأسرة من الرئاسة إلى البركة والميراث ، ولهذا أخذت راحيل الطرافين معها قبل الهجرة من حرانة ، وظلوا يحتفظون بالطرافين بين ذخائر الأسرة المقدسة إلى ما بعد السبي كما يؤخذ من الإصحاح العاشر في سفر زكريا .

٨ - العالم الآخر

ولا يخلو دين أمة قديمة من الإيمان بعالم آخر غير عالم الأحياء ، لأن الإيمان بالأرواح والأطياف شائع بين القبائل البدائية الأولى ، وكلهم كانوا يعتقدون أن الإنسان يبقى بعد موته لأنهم يرونه في أحلامهم ، ومن هنا جاءت عبادة الأسلاف .

ولكن الإيمان بالعالم الآخر نوعان : نوع ينظر إلى العالم الآخر كأنه جزء من هذا العالم المشهود ، ينتقل إليه الميت للإقامة فيه ، وأكثر الأمم القديمة يسميه الهاوية ويجعله تحت الأرض بعيدا من النور .

ونوع ينظر إلى العالم الآخر ويؤمن بأنه عالم الحساب والجزاء والتفرقة بين الأبرار والأخيار ، وأنه هو عالم الخلود والحياة الباقية ، بعد الحياة الفانية في هذه الدنيا .

وبين هاتين العقيدتين في العالم الآخر عقيدة متوسطة تجمع بين اعتقاد الهاوية واعتقاد الخلود ، فالموتى جميعا يذهبون إلى الهاوية ثم ينجو منهم في آخر الزمان من يدينون بالإله الحق ، فيعودون إلى حياة كحياة الدنيا ، ويتم قضاء الموت الأبدى على الآخرين ..

وكانت الديانة البابلية من النوع الأول ..

وكانت الديانة المصرية من النوع الثانى

وكان العبريون يأخذون بجزء من هذه وجزء من تلك ، ويدينون بالعودة إلى الدنيا في آخر الزمان ، وأن غيرهم من الأمم لا يعودون .

وتراجع الصلوات البابلية اليوم فلا يرى فيها شيء يشير إلى النعيم في العالم الآخر ، وإنما ينحصر الدعاء في طلب الخيرات الدنيوية وطول العمر والسلامة من الأمراض والأحزان .

وكانت طائفة من البابليين الأقدمين تعتقد أن الروح تلازم الجسد بعد الموت ، فلا تزال عالقة به محيرة بين هذا العالم والعالم الآخر حتى يبلى رفاته ولا تبقى منه بقية تعلق بها ، ولهذا كانوا يتركون الموتى للجوارح والوحوش تنهشهم وتبيدهم لتستريح الأرواح من عذاب الحيرة بين الدنيا والآخرة ..

٩ - التوحيد

والتوحيد كذلك توحيدان :

توحيد الإيمان بإله واحد خلق الأحياء وخلق معهم أربابا آخرين .
وتوحيد الإيمان بإله واحد لا إله غيره .

ولم تعرف أمة قديمة ترفت إلى الإيمان بالوحدانية على هذا المعنى غير الأمة المصرية ،
فعبادة (أتون) التى دعا إليها إخناتون قبل ثلاثة وثلاثين قرنا كانت غاية التنزيه فى عقيدة
التوحيد كما عرفها الأقدمون ومن علماء المصريين - وفى طليعتهم برستيد وويجال -
من يرى بعد المقابلة بين صلوات إخناتون والمزامير المنسوبة إلى داود أن حكماء
الإسرائيليين كانوا يطلعون على أسرار المحاريب فى مصر ، ولا سيما الأسرار التى كانت
محبوبة عن الدهماء ، إذ كانت أسرار الديانة العليا مقصورة على كبار الأحرار وتلاميذهم
المختارين .

ومن أسماء الملوك فى بلاد العرب الجنوبية يبدو أنهم عرفوا الوحدانية التى يغلب فيها
إله واحد على سائر الآلهة ، واسم إيلومى إيلوم الذى تولى الملك فى بابل الجنوبية معناه :
إن الله هو الإله الحق ، ويقول عبد الله قلبى فى كتابه سوابق الإسلام : إن هذه الكلمة
هى شهادة الوحدانية فى طورها الأول ، ومن مرادفاتها فى أسماء الشعب إيل رب ، وإيل
ملك ، وإيل راب ، وكلها من قبيل القول بأن الله هو الرب وأنه هو الملك وأنه هو
الرئيس المطاع ، ولا يقال هذا إلا لتغليب إله واحد على سائر الآلهة ، أو لنفى صفة
الإلهية عن سواه ..

١٠ - الشرائع

ويلحق ببحث الشعائر والعبادات بحث الشرائع والآداب الاجتماعية ، وقد وجد العمود
الذى نقشت عليه شريعة حمورابى كاملا ما عدا سطورا مطموسة أمكن إتمامها من
مصادر أخرى .

وتتضمن هذه الشريعة عقوبة الإغراق للسحر والخيانة الزوجية والإحراق لمن يختلس
مالا من بيت محترق ، وكان للنهر فى هذه الشريعة قداسة يمتحنون بها من يلقونهم فيه
من السحرة والمسحورين ، وفيها عقوبات القتل على السرقة والاغتصاب . ومن غرائبها

أنها تعاقب البنت البريئة بذنب والدها «فإذا ضرب رجل بنت إنسان حر ضربا أسقط حملها فعليه عشرة مثاقيل من الفضة غرامة لإسقاط حملها . فإن ماتت فبنته تقتل ..»^(٥)

ولا يشبه هذه الأحكام فيما رواه العهد القديم غير عقوبة عاخان لأنه سرق من غنائم القتال في وقعة عاي التي انهزم فيها الإسرائيليون .. «فأجاب عاخان يشوع وقال : حقا إني قد أخطأت إلى الرب إله إسرائيل .. رأيت في الغنيمة رداء شنعاريا نفيسا ومثني مثقال من الفضة ولسان ذهب وزنه خمسون مثقالا فاشتيتها وأخذتها وها هي مطمورة في الأرض وسط خيمتي والفضة تحنها .. فأخذ يشوع عاخان بن زارح والفضة والرداء ولسان الذهب وبنيه وبناته وبقرة وحميره وغنمه وخيمته وكل ماله وجميع إسرائيل معه وصعدوا بهم إلى وادي عخور . فقال يشوع : كيف كدرتنا يكدرك الرب في هذا اليوم . فرجمه جميع إسرائيل بالحجارة وأحرقوهم بالنار ورموهم بالحجارة وأقاموا فوقه رجمة حجارة عظيمة إلى هذا اليوم ، فرجع الرب عن حمو غضبه ..»^(٦)

ومن أحكام حمورابي في مسائل الزواج تحريم تعدد الزوجات من طبقة واحدة وتحريم الزواج من الجوارى إذا رزق الرجل أولادا من زوجته المكافئة له في طبقته أو من إحدى جوارىها .

«المادة ١٤٤» فإذا تزوج رجل من كاهنة وأعطته جارية فولدت له الجارية أولادا فلا يجوز له أن يتزوج من سرية»

«المادة ١٤٥» وإذا تزوج رجل من كاهنة ولم تلد له وأراد أن يتزوج من سرية وأن يؤويها في بيته فهذه السرية لا تكون مع زوجته في منزلة واحدة» ..

«المادة ١٤٦» وإذا تزوج رجل من كاهنة وأعطته جارية فولدت له الجارية أولادا وجعلت نفسها في منزلة السيدة لأنها حملت أولادا فلا يجوز للسيدة أن تبيعها بل تقيدها وتبقيها مع الخدم» .

(٥) المادة ٢٠٩ من شريعة حمورابي من كتاب أقدم شرائع العالم تأليف ستريك إدوارد .

ولا يجوز حرمان ابن السرية من ميراث أبيه بعد الاعتراف بنسبه .

«المادة ١٧٠» فإذا كان لرجل أولاد من زوجته وكان له أولاد من سريره ، وكان قد ناداهم بأبنائى فى حياته وعدهم مع أبنائه من زوجته ، ثم ذهب لقضائه فالأبناء من الزوجة والأبناء من السرية يتقاسمون الميراث على السواء ، ويختار أبناء الزوجة القسمة والاقتراع .

وتجرى المقارنة كثيرا بين شريعة حمورابى والشريعة العبرية ، ويزعم بعض الفقهاء من علماء اليهود المعاصرين أن الشريعة العبرية تخالف شريعة حمورابى فى تمييز الأصغر بالميراث ، فالأستاذ جوزيف جاكوب يعلل تفضيل إسحاق على إسماعيل ، وتفضيل يعقوب على عيسو ، وتفضيل يوسف على إخوته بأن الشريعة العبرية كانت لذلك العهد تأخذ بالحكم الذى كان شائعا فى بعض الشرائع الأولى : وهو اختصاص الابن الأصغر بالحصصة الوافية من الميراث Ultimogeniture .

قال هذا الفقيه : إن مؤرخى العهد القديم لم يدركوا معنى هذه السنة القديمة فحاولوا أن يصححوها بالتعليلات التى خطر لهم أنها كفيلة بتصحيحها^(٧) ولكن القاعدة تطرد اطرادا لا يمكن تعليله بالمصادفة ، فلما قدم يوسف ولديه منسى وإفرايم إلى أبيه يعقوب ليتلقيا بركته حوّل الجد يمينه إلى إفرايم ويساره إلى منسى ، وهكذا تولى داود الملك وهو أصغر أبناء أبيه وكان جده فارز أصغر التوأمين اللذين ولدتهما تامار بنت يهودا ، وقد اتبع داود هذه السنّة فولى سليمان عرش الملك من بعده وهو أصغر من أخيه أدوناي .

- ويخطر لبعضهم أن هذه السنة قديمة فى عشيرة الخليل ، وأنه هو صلوات الله عليه كان أصغر من أخيه .

وإلى هنا نقف بالمقتبسات من توارىخ الأحافير والتعليقات عليها ، لأن كشف الأحافير الأخرى لا تعنينا فى موضوع هذه الرسالة ، وليس فيها ما يبنى عليه رأى فى سيرة الخليل على فرض من شتى الفروض .

Folklore in the Old Testament by Frazer.

(٧) المأثورات الشعبية فى العهد القديم فريزر .

الخلاصة

الآن وقد انتهينا من معالم الطريق كما رسمتها لنا المصادر والتعليقات يصح أن نبدأ بتلخيص السيرة على هدى تلك المعالم ، ويحق لنا أن نقرر «أولاً» أن قرائن الثبوت في سيرة الخليل أقوى جداً من كل قرينة للشك ينتحلها من يتحدث باسم العلم ، والعلم من حديثه براء .

فالذى يقول أن وجود الخليل مشكوك فيه من الوجهة العلمية يظلم العلم ويحملة جريرة لا يحملها ، لأن سيرة الخليل ليست من السير التى يشك فيها العالم ، بل هى سيرة يبحث عنها العالم إن لم يجدها ، إذ كانت الدعوات النبوية سلالة واحدة يرتبط اللاحق منها بالسابق ، ولا يمكن الرجوع ببداة لها أصدق من بداءتها بدعوة إبراهيم .

إن الدعوات النبوية التى بدأتها دعوة إبراهيم سلالة لم يظهر لها نظير في غير الأمم العربية ، والأمم السامية ، وقد ختمت بدعوة محمد وجاءت دعوة محمد متممة لها ، فلا تفهم واحدة منها منفصلة عن سائرهما ، بترتيب كل منها في زمانها ، وعلاقة كل منها بمكانها ، فلا لبس فيها من جانب العصر ولا من جانب البيئة .

دعوات لم تظهر في العالم كله على غير هذا النسق ، لأنها ارتبطت بظاهرة غير متكررة حول مدن القوافل التى اختصت بها بلاد الأمم العربية ، وكانت بداءتها في زمانها وعلى ترتيب مكانتها الجغرافية حيث نشأ الخليل إبراهيم . فهى نشأة لازمة في موقعها وفي عصرها ، والنشأة التى من هذا القبيل تواجه العلم بحقيقة ضرورية ، فلا يشك فيها . بل يكون موقفه منها على نقيض الشك من طرف إلى طرف ، لأنه يبحث عنها إن لم يجدها ، وعليه أن يجدها وأن يهتدى إليها .

ومن قرائن الثبوت - كما أسلفنا - أن هذه الدعوات النبوية نسبت إلى أصل واحد وهو السلالة السامية ، قبل أن يعرف الناس علم المقارنة بين اللغات ، وقبل أن يعرفوا

علامات الوحدة في التصريف والاشتقاق وقواعد النحو وحركات النطق وأجهزة الكلام ، فلم يكن في وسع الذين قالوا بوحدة أصلها قبل مئات السنين أن يخترعوا هذه النسبة لو لم تكن نسبة صحيحة في مراجع لا تخترع ، ولا يسهل اختراعها .

وعلم المقابلة بين الأديان حديث كعلم المقابلة بين اللغات ، فإذا جاء هذا العلم الحديث مطابقاً للأخبار الأولى عن ديانة القوم في عصر إبراهيم - فتلك قرينة ثبوت وليست بقرينة شك ، ومن خالف ذلك فهو لا يفرق بين الشك والثبوت ..

لم يكن من السهل أن توجد في وطن واحد عبادة الكواكب وعبادة الأصنام وعبادة الملوك ، وأن تتعدد الأرباب مع تمييز رب منها على سائرها ..

ليس من السهل أن يوجد هذا الخليط من العبادات في وطن واحد ، فقد يجهل الناس التوحيد ويعبدون الشمس والقمر ، أو يعبدون القمر دون الشمس ، أو يعبدون القمر ولا يعبدون المريخ والزهرة .

وقد يجهل الناس التوحيد ويعبدون الأصنام ولا يعبدون معها الملوك ، وقد يعبدون أرباباً كثيرة ولا يميزون ربا منها على سائرها .

أما عبادتها جميعاً في وطن واحد فهي حالة لا يمكن اختراعها ما لم تكن حقيقة واقعة ..

ونحن قد علمنا اليوم أنها حقيقة واقعة لأننا فككنا ألغاز الكتابة واستخرجنا أسرار الأحافير ، وعلمنا منها تسلسل العبادات واختلاط السكان والحدود وتطور العقائد على حسب أحوال المعتقدين .

وقد علمنا اليوم أن عبادة القمر سابقة لعبادة الشمس ، خلافاً لبادرة الظن الأولى . إذ يسبق إلى الخاطر أن الشمس أكبر وأحق أن يبدأ بها في العبادة ..

بل علمنا اليوم أن رب الأرباب عند اليونان هو كوكب المشتري وليس الشمس أو القمر ، ولهذا يطلقون عليه اسم جوبيتر ويستمدون هذا الاسم من كلمتين بمعنى ألى الآلهة Dawes Pater .

وفي القرآن الكريم (الأنعام : ٧٦ : ٧٨)

﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكُوكِبَاتِ قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوْمِرَانِي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾

ومما علمناه اليوم أنهم أقاموا للكواكب تماثيل لا تغيب عن أبصارهم إذا غابت الكواكب ، فعبدوها مع عبادة الكواكب على سبيل التقريب والتماثيل ..

وفي القرآن الكريم (الأنبياء : ٥٢)

﴿ إِذْ قَالَ لِأَيُّبِهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾

وفيه : (الصفات : ٩٥ ، ٩٦)

﴿ قَالَ اتَّعَبُودُونَ مَا نَنْحِتُونَ ﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾

وما علمناه اليوم من مقابلات الأديان أن التوحيد جاء بعد تعديد الأرباب وتميز واحد منها ، وأن أهل بابل خاصة كانوا يرون في قصة الخليفة أن الإله الأكبر خلق الأرباب كما خلق سائر الموجودات الأحياء وغير الأحياء ، وتوحيد الإله على هذا النحو هو الذي يسمونه في العصر الحديث بالهينوثيزم Henotheism ويطلقونه على طور خاص من أطوار التوحيد البدائي لم يكن لزاما أن يوجد في كل أمة .

وفي القرآن الكريم (الأنبياء : ٥٨) :

﴿ فَجَعَلَهُمْ جُودًا إِلَّا كِبِيرَهُمْ لَعَلَّهُمْ يُرْجَعُونَ ﴾

﴿ قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ

وفيه :

هَذَا بِإِذْنِ اللَّهِ إِنَّا بَرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ

هَذَا فَسَلُّوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿ الأنبياء (٦٢ : ٦٣) .

أما عبادة الملوك في بابل القديمة فنحن نعلم اليوم أنهم كانوا يعبدونهم ويزعمون أنهم هبطوا من السماء بعد الطوفان ، لأننا قرأنا الآثار وكشفنا عن الأحافير ، وادعاء الملوك أنهم آلهة يملكون زمام الحياة والموت وارد في القرآن الكريم :

﴿ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ ﴾

البقرة : ٢٥٨ .

هذه المطابقات نعلمها اليوم من الكشف والأحافير ، وسواء آمن العالم العصري بالقرآن أو لم يؤمن به فالمسألة هنا هي مسألة التفرقة بين قرائن الثبوت وقرائن الشك في سيرة إبراهيم ، فليس من قرائن الشك على كل حال أن تروى أخبار العبادة عن عصر إبراهيم على الوجه الذي حققته الكشف الحديثة ، وعلى خلاف القصص التي تخترع اختراعا بغير سند من الواقع ، لأن الاختراع لا يجمع بين الحقائق المتفرقة من عبادات القوم ، وهي عبادة الكواكب وعبادة الأصنام وعبادة الملوك وتعدد الأرباب مع تمييز واحد منها على الآخرين ، وهي المرحلة البدائية في طبيعة التطور بين التعديد والتوحيد ..

قلنا في مقدمة هذا الكتاب أن الشك في وجود إبراهيم لا يستند إلى سبب ، لأن الغرائب والخوارق لم تبطل وجود شيء قط ، ومنها أثبت ما في السماء وهو الشمس ، وأثبت ما في الأرض من صنع الإنسان وهو الهرم الأكبر ..

ويحق لنا بعد ما قدمناه أن نقول على الأقل أن أسباب الثبوت أقوى من أسباب الشك جميعا ، إن كانت له أسباب .

العصر

معظم المنقبين يعينون تاريخ إبراهيم في زمن متوسط بين أوائل القرن الثامن عشر وأواخر القرن التاسع عشر قبل الميلاد ، ويجعلونه معاصرا لدولة الرعاة في مصر ودولة العموريين في العراق .

وولادة الخليل في هذه الفترة ترجحها الكشف والأحافير ، كما ترجحها النتائج التي تمثلت في سيرته عليه السلام ، وكلها دلائل على تنازع السيطرة وتنازع العقائد واضطراب الأمور والاضطرار إلى الرحلة الدائمة من أور إلى أشور إلى فلسطين إلى مصر إلى بيت المقدس ثم إلى صحراء الجنوب ..

وتقترن زلازل الطبيعة وزلازل السياسة فلا يستقر لأحد من المقيمين في ديارهم قرار ، فضلا عن القبائل الرحل في طلب المرعى وطلب الأمان .

سقطت دولة بابل وغلبتها عليها قبائل عيلام من الشرق وقبائل عمور من الغرب ، وعاش العموريون والعيلاميون تارة في قتال وتارة في حلف مزعزع خوفا من دولة الأشوريين في الشمال .

وسقطت دولة مصر وغلبتها قبائل الرعاة ، ثم بقيت على خوف وحذر من الشرق ومن فراعنة الجنوب الذين احتفظوا بعروشهم في البصعيد .

وليس أشقى من حياة العشائر الصغيرة بين هذه القلاقل وهذه المنازعات التي يشترك فيها المغامرون من أبناء العشائر الكبرى ، وهم يزحفون للسيطرة على الدول كلما سنحت لهم الفرصة العاجلة ، ولا يقنعون بالتحول من بقعة إلى بقعة طلبا للمراعى والأمان .

وكانت عشيرة الخليل صغيرة ولا شك بالقياس إلى العموريين والرعاة وسائر القبائل التي تحتل بقاع الهلال الخصيب .

ولو لم تكن صغيرة لما أمكن أن تهاجر من جنوب العراق إلى شماله إلى شاطئ البحر الأبيض المتوسط إلى مصر إلى فلسطين كرة أخرى في حياة زعيم واحد ..

وقد أُلجأتها المجاعة إلى مصر ولم تلجئ قبيلة أخرى إلى مثل هذه الهجرة من القبائل التي أصيبت بالمجاعة في صحراء فلسطين .

وحدث غير حادث يدل على قلة هذه العشيرة في عددها وقوتها ، وأنها ظلت على هذه القلة بعد أيام إبراهيم وفي أيام يعقوب .. ومن أبرز الشواهد على ذلك في حياة البداوة خاصة أن جيرانها كانوا يجترئون على نساء زعمائها فطمع أيمالك في سارة واعتدى شكيم على ابنة يعقوب ، وكانت العشيرة نزيلة إلى جوار الأقوياء الذين يضيفونهم أو يأبون ضيافتهم كما يشاءون .

وليس أشق من حياة عشيرة صغيرة بين العشائر الكبرى في أيام الزعازع وتقلب السلطان ، ولا سيما الحياة إلى جوار البابلية ، وكل سلطان جديد هناك فهو رب جديد يدين الناس بالعبادة ويسومهم أن يسجدوا له ولا يقنع منهم بطاعة الرعية للرعاة .

وقد حفظ لنا سفر دانيال مثالا من شتى الأمثلة على قيام هذه العبادات مع قيام السلاطين ، فان السلطان الجديد يعلن ولايته بالطبول والزمور ويفرض على كل مستمع أن يسجد لتمثاله على قارعة الطريق ، ومن أوى السجود أحرقوه بالنار .. «فبوخذ نصر الملك صنع تمثالا من ذهب طوله ستون ذراعا ، وعرضه ستة أذرع ، ونصبه في بقعة دورا في ولاية بابل ، ثم أرسل ليجمع المرازبة والشحن والولاة والقضاة والخزنة والفقهاء والمفتين وكل حكام الولايات ليأتوا لتدشين التمثال . ونادى المنادى : قد أمرتم أيها الشعوب والأمم والألسنة عندما تسمعون صوت القرن والنأى والعود والرباب والشيطن والمزمار .. أن تحروا وتسجدوا لتمثال الذهب ، ومن لا يختر ويسجد ففي تلك الساعة يلقي في أتون النار ..» .

وحفظت لنا الألواح الآشورية صورة جييجو ملك إسرائيل (سنة ٨٤٢ قبل الميلاد) وهو ساجد يقبل الأرض بين يدي شلمنصر ومن ورائه أمراء دولته يحملون الجزية صاغرين .. ومن كان يتقاضى الملوك أن يسجدوا له عند تقديم الطاعة ولا جرم يتقاضى الرعايا دون طبقة الملوك أن يسجدوا له ويعبدوه ، وبخاصة حين يؤسس دولة جديدة قامت على أنقاض دولة ذاهبة ، ولا بد له من توطيد هيئته وقمع المخالفين له ، وأولهم الذين ينكرون دينه كما ينكرون ديناه .

والحوادث التي أحصاها لنا الرواة من سيرة إبراهيم خليقة أن تحدث في مثل تلك الفترة ، سواء منها ما حدث في العراق أو ما حدث في الطريق إلى وادي النيل .

وربما صح أنه عاصر حمورابى أو كان في عصر قريب من عصره ، ولكن الأحوال لم تتغير قبل عصر حمورابى وبعد ولايته بسنوات ، فهي أحوال الدولة المتبدلة والسيطرة المتقلبة ، ومن علاماتها الكبرى أنها تدعو حمورابى إلى نقش أحكام شريعته وإقامة الأنصاب التي تذكر الناس بتلك الأحكام ، ولا يكون ذلك إلا آية من الآيات على أن الشريعة قد نسيت وهانت واحتاجت إلى تذكير .

ان كانت شريعة جديدة فموعداها القمين بها زمان كذلك الزمان .

وقد كان إبراهيم زعيم قبيلة بادية ، وكان تهافت العروش ، وتبدل العبادات والكهانات من حوله خليقا أن يريه في أمرها وأن يحبب إليه النجاة من طوارقها وطوارئها ، وكانت القبائل القوية حول العواصم تتنازع السلطان فهي في شاغل بالسيطرة عن العبادة . أما العشيرة الصغيرة فهي مغلوبة على مرافقها وعلى ضمائرهما ، ولا عصمة لها إلا أن تعتصم بإله أقوى من الغالبين ومن المغلوبين : إله لا تحصره هياكل العاصمة وتمائيلها ولا يتغير من بادية إلى بادية فوق بطاح الصحراء وتحت قبة السماء .. إن وجود إبراهيم في عصر كذلك العصر حقيقة لا غرابة فيها ولا محل فيها لاختراع المخترعين ..

النشأة

من الحقائق ما بيده السامع ، لأنه على قربه لم يلتفت إليه .
كان جندي أوربي يقدح في الشرق وأبنائه وكل ما فيه أثناء الحرب العالمية الأولى ،
ويقول أنه مباءة السوء فلا يخرج منه شيء حسن ولا يأتي منه خير ..

وقال له محدثه : إنك تدين بدين جاء من الشرق !

فوجم الرجل وأخذته الدهشة لأنه لم ينتبه إلى هذه الحقيقة لحظة واحدة طول حياته ،
وهو يدين بدين السيد المسيح ، ويستمع إلى الإنجيل كلما ذهب إلى الكنيسة ..

ومثل هذه الحقيقة ما ذكرناه آنفا عن نسبة إبراهيم العربية ، فإنها أصح نسبة ينسب
إليها ، ولكنها تبدو لمن يسمعها كأنها غريبة يقال من يزعمها : من أين جئت بهذه
الأحدوثة التي لم نسمعها قبل الآن ؟

فلا يقال عن إبراهيم أنه إسرائيلي ، لأن يعقوب هو أول من تسمى بإسرائيل ،
ويعقوب حفيد إبراهيم .

ولا يقال عن إبراهيم أنه يهودي ، لأن اليهودي ينسب إلى يهودا رابع أبناء يعقوب ،
ولم يكن ينسب إليه إلا بعد أن أصبح اسمه علما على الإقليم الذي قسم له عند تقسيم
الأرض بين أبناء يعقوب .

ولا يقال عنه أنه عبري إذا كان المقصود بالعبرية لغة مميزة بين اللغات السامية تتفاهم
بها طائفة من الساميين دون سائر الطوائف ، فإن إبراهيم كان يتكلم بلغة يفهمها جميع
السكان في بقاع النهرين وكنعان ، ولم تكن العبرية قد انفصلت عن سائر اللغات السامية
في تلك الأيام .

وقد يقال عنه أنه ساميٌ ينتمي إلى سام بن نوح ، ولكنها نسبة إلى جد وليست
نسبة إلى قوم وقد تكلم باللغة السامية أناس كالأحباش ليسوا من السريان ، ولا من
الآراميين ولا الحميريين .

فإذا فتشنا عن نسبة لإبراهيم لم نجد أصدق من النسبة العربية ، كما كانت العربية يومئذ بين جزيرة العرب وبقاع الهلال الخصيب .

وأصح التقديرات أنه نشأ في أسرة حديثة عهد بالهجرة من شمال اليمن إلى جنوب العراق وكانت هذه الأسرة مع الذين جاءوا من «أرض البحر» كما كان البابليون يسمون العرب المقيمين على مقربة من خليج فارس ، وقد وردت أسماء العرب التي لا شك فيها بين الأسر المالكة في جنوب بابل ، خلال عهد بطويل يحيط بعصر إبراهيم على أقدم تقديراته ، فلم يمض على أسرته بمدينة (أور) زمن يفصله من عشيرته البادية ، وينسبها معيشة البداوة التي تستجيب للهجرة من أقصى الجنوب في العراق إلى أقصى الشمال . ومن جملة أخباره يتبين أنه عليه السلام قد نشأ على مفترق طريق بين جميع العهود .. مفترق طريق بين عهد الكنانة وعهد النبوة . ومفترق طريق بين إباحة القرابين البشرية وتحريمها . ومفترق طريق بين التعدد والتوحيد . ومفترق طريق بين الإيمان بالهاوية والإيمان بالحياة الأخرى .

ومفترق طريق في عبادة الأسرة الواحدة ، فلا تلبث الأسرة الواحدة أن تختلف بين طريقتين : أب وابنه ، وأخ وأخوه .

وتاريخ بابل يومئذ إلى عصر قريب من القرن التاسع عشر قبل الميلاد يصح أن تفترق فيه جميع هذه الطرق ..

ففي حوالى هذه الفترة ضاعت هبة الهياكل . وسقطت مكانة كهانها وندرت القرابين في محارب الدولة وتحولت إلى مدافن الأسرة حيث تسكن الأسرة مع موتاهها في دار واحدة ..

وحوالى هذه الفترة تعاقبت الدول وتناقضت أوامر العبادة وتصارع الأرباب فاستحقوا سخرية العباد أجمعين ..

وانتهى قبل ذلك عهد الملوك الذين كانوا يسومون وزارءهم وحواشيهم أن يدفنوا أنفسهم معهم وهم بقيد الحياة ، وبطل إيمان العلية بالحياة بعد الموت في جوار هؤلاء الملوك ، ففتحت الأذهان لسماع شيء جديد عن اليوم الآخر ومعنى الخلود بعد الفناء .

ولعل الصابئة كانوا فى ذلك العصر يدينون بالبقايا المصفاة من هذه العبادات ، ولعلمهم خلطوا من أجل ذلك بين إنكار الكهانة وإنكار النبوة ، فإذا جاءهم إبراهيم بأول دعوة نبوية لم يميزوا بينه وبين الكهانة التى أنكروها على كهان الهياكل المتداعية والمحارِب الدائرة، ولعل إبراهيم قد يئس منهم فاتجه إلى قبلتهم العليا شمالا حيث كانوا يتجهون إلى نجم القطب أثبت النجوم ، عسى أن يستمع إليه أصحاب القيلة ، وأن يكونوا على استعداد للتفرقة بين الكهانة والنبوة ، فلا يشق عليهم أن يفهموا وحى الله إلى النبى كما شق عليهم أن يفهموا أن الكهان يتلقون الوحى من الله . وليس بالعسير علينا فى العصر الحاضر أن نصوّر لأنفسنا معيشة أبناء العشائر بين الحاضرة والبادية .

فرؤساء العشيرة يقيمون بالمدن وتستبقمهم الدولة فيها ولا ترض عنهم بالرئاسة التى تعينهم على حكم العشيرة فى بداوتها ، وأبناء العشيرة يروحون ويغدون بين الصحراء والحاضرة ليعرضوا على أولئك الرؤساء مطالبهم عند ذوى السلطان ، ويعقدوا صفقات القوافل أو يتناعوا حاجتهم فى حلهم وترحالهم ، فلا تنقطع الصلة بينهم وبين رؤسائهم ، ولا تنقطع خصوماتهم التى تلجئهم إليهم ، وما انقطعت خصومات أهل البادية قط بين أنفسهم أو بينهم وبين العشائر من حولهم ، فهم أبدا على مطلب من الحكام وشفاعة عند الرؤساء .

وأقلق ما تكون حياة العشيرة البادية حيث تطغى عليها عشيرة أقوى منها ويبلغ من قوتها أن تسيطر على الدولة فى عواصمها ، وهكذا كانت حياة العشيرة التى تولاها إبراهيم وأبوه أيام طغت على مدينة «أور» أفواج من العيلاميين وأفواج من العموريين ، ولم يفتح أمامها سبيل الهجرة غير سبيل الشمال ..

ومن اليسير أن نتخيل هنا حنكة الأب وثورة الفتى بين تداول الدول وتساقط الحكومات ، فالأب يتابع سادات الوقت ويمجى معهم فيما يجرون فيه ، والابن يأبى إلا ما اعتقد وينفر من المرء والرياء ، ويحفزه إلى الشمال أمل فى صلاح العقيدة وأمل فى صلاح الحكومة ، ثم ينقاد الأب بعد طول اللجاج لأن الحنكة لا تغنى عنه شيئا مع فساد الأحوال وتفاقم الخطر من الأقوياء عن اليمين وعن اليسار .

وإذا صحَّ أن أبا إبراهيم كان أميناً لبيت الأصنام وكان يصنع الأصنام على يديه فليست الحنكة وحدها هي التي تدعوه إلى المحافظة على تقاليد العبادة القائمة ، بل له مع الحنكة داع آخر من المصلحة والمنزلة الاجتماعية ، ويغلب إذن أن يكون إبراهيم قد تربي للإمامة الدينية وتعلم العلوم التي كانت شائعة بين طبقة الرؤساء الدينيين ومنها علم الفلك والطب والتعاويذ ورقى الأسماء .

واسم إبراهيم من الأسماء التي تنبئ عن نشأة دينية ، لأنه - على أرجح معانيه - يفيد معنى حبيب الله . وقد كان قدماء السريان يطلقون اسم رأس الأسرة مجازاً على الإله المعبود فيسمونه الأب تارة والعم تارة أخرى ، وربما كان العم أغلب على هذا المعنى لأن الرجل ينادى كل شيخ مبجل (بيا عم وياعماه) .. ومن هنا اسم عمرام وإبرام ، ركب كلاهما من العم والأب ومن كلمة رام التي تعني المحبة ، ولعل التغيير الذي طرأ على اسم إبرام إنما استُحدث لكي يفيد معنى حبيب الله بدلا من حبيب الإله الذي كان يعبد أبوه في معابد الوثنية .

وعلى أن التعليم لم يكن مقصوراً على أبناء الكهان ، فإن المثقفين الأثريين كشفوا عن أبنية ضخام كانت معدة للمكتبات والمدارس العليا ، ولم يكن من النادر أن يتعلم أبناء العلية دروس الفلك والرياضة والتشريع التي ترشحهم لمناصب الدولة . واهتداء إبراهيم إلى حقائق الأجرام العلوية من طريق الفلك أمر معقول في زمانه على الخصوص ، فإنه زمان تبددت فيه هالات الربوبية من حول الملوك وهبطت فيه منزلة الكهانات العليا وتصارعت فيه العقائد بين غالبية ومغلوبة وبين متأصلة في العواصم ومقتحمة عليها ، ونظر فيه المثقفون إلى الكواكب نظرة جديدة فجعلوها صورا للأرواح النورانية ونزلوا بها من علياء الربوبية إلى مرتبة الخلائق المسخرة في الملأ الأعلى ، فإن لم يكن مذهب الصابئة قد تم واستقر في ذلك العهد فقد كانت له بداءة تحوم على هذه المعاني وتستشرف لما وراءها ، لولا ذلك لما بقيت السريانية القديمة لغة مقدسة في كتب هذه النحلة ، إذ كانت السريانية القديمة أعرق من السريانية المتشعبة منها ولا يمكن أن تنزل الطائفة الصابئية بتلك اللغة الأولى ما لم تكن بداءتها ممعنة في القدم إلى ما قبل تدوين اللهجة السريانية الحديثة .

ومن البديهي أن العقائد التي تدعمها الدولة لا تنهدم بضربة واحدة ولا تولى أديبارها لكل منكر يجترىء عليها ، فقد لقي إبراهيم عنتا شديدا من تلك العقائد المتداعية ، وأشد ما تكون العقيدة دفاعا عن نفسها حين يشتد الخطر عليها وتحس في قرارة حصارها أن الضربة تصيبها وتزلزل أركانها ..

وينبغي للناقد العصري أن يلمح شيئا يستوقفه في قصة إبراهيم ووعيد الدولة له بالإحراق إن لم ينته عن تسفيه أربابها .

فمن المسلم أن الإحراق عقوبة مقررة في شريعة بابل ، وأن النار لم تكن مجهولة في بلد من بلاد الأنبياء الآخرين ، ولكنهم لم يتعرضوا للإحراق في غير أرض بابل ، ولم يرد خبر قط عن نبي غير إبراهيم توعد قومه بإحراقه ، ومنهم من نشأ في بلاد تحرق القرابين الحية في المحاريب . فليست أخبار الأنبياء إذن مما يُرسل جزافا أو مما تنقطع فيه المناسبة بين النبي والبلد الذي يبعث إليه .

وسياتي الكلام عن معجزات إبراهيم في موضعه ، ولكن موضع الالتفات هنا لمن يصطنع الدراسة العلمية أن يلاحظ شواهد هذا الانفراد بعقوبة الإحراق في قصة إبراهيم دون قصص الأنبياء .

والعبرة من هذه الملاحظة وأمثالها أن الناقد العلمي مسئول أن يتقصى من الأخبار الأولى مقدار ما فيها من الثبوت ، وليست مهمته كلها أن يابأها جميعا لأنه وجد فيها شيئا يابأه .

الجنوب

انفردت المصادر الإسلامية بأخبار إبراهيم في الحجاز ، وعلّق بعض المؤرخين الغربيين على هذه الأخبار بشيء كثير من الدهشة والاستنكار ، كأن المصادر الإسلامية قد نسبت إلى إبراهيم خارقة من خوارق الفلك وأسندت إليه واقعة بينة البطلان بذاتها وغير قابلة للوقوع ... ووضح من أسلوب نقدهم أنهم يكتبون لإثبات دين وإنكار دين ، ولا يفتحون عقولهم للحقيقة حيث تكون ، فضلا عن الاجتهاد في طلب الحقيقة قبل أن يوجههم إليه المخالفون والمختلفون .

أما الواقع الغريب حقا فهو طواف إبراهيم بين أنحاء العالم المعمور ووقوفه دون الجنوب لغير سبب ، بل مع تجدد الأسباب التي تدعوه إلى الجنوب ولو من قبيل التجربة والاستطلاع .

ولم يكن لإبراهيم وطن عند بيت المقدس ، سواء نظرنا إلى وطن السكن أو وطن الدعوة أو وطن المرعى . فالتواتر من روايات التوراة أنه لم يجد عند بيت المقدس مدفنا لزوجته فاشتراه من بعض الحيثيين .

أما الدعوة الدينية فقد كانت الرئاسة فيها لأخبار إيل عليون ، وكان إبراهيم يقدم العشر أحيانا إلى أولئك الأخبار .

ومن كان معه أتباع يخرجون في طلب المرعى فلا بد لهم من مكان يسيمون^(١) فيه إبلهم وماشيتهم بعيدا عن المزاومة والمنازعة ، وهكذا كان إبراهيم يعمل في أكثر أيامه كما تواترت أنبأؤه في سفر التكوين ، فلا يزال متجها إلى الجنوب ..

هناك أسباب دينية غير هذه الأسباب الدنيوية توحى إليه أن يجرب المسير إلى الجنوب ، حيث يستطيع أن يبتنى لعبادة الله هيكلًا غير الهياكل التي يتولاها الكهان والأخبار من سادة بيت المقدس في ذلك الحين فقد بدا له أن إقامة المذابح المتعددة فتنت

(١) يسيمون : أسام الراعى الماشية : أخرجها إلى المرعى .

أتباعه وجعلتهم يتقربون في كل مذبح إلى الرب المعبود بجواره ، ومثل هذه الفتنة بعد عصر إبراهيم قد أقنعت حكماء الشعب بحصر القربان في مكان واحد ، فاتخذوا له خيمة وانتظروا الفرصة السانحة لبناء الهيكل حيث يقدرّون على البناء .

فإن كان هذا الخاطر لم يخطر قط في نفس إبراهيم فذلك هو العجيب الذي يستوقف النظر من سيرة رسول وزعيم ، ولكن الرسالة والزعامة معا توحياه إليه ولو مرة من المرات وهو على أهبة الرحلة والاستطلاع .

ومثل ذلك الخاطر خلق أن يتجه به إلى الجنوب ثم إلى الجنوب إذ لم يبق له مكان لهذه التجربة غير الجنوب ، بعد أن هجر العراق وعاد من مصر ولم يجد عند بيت المقدس حوزة يقام فيها هيكل مقصود .

وواضح من تواتر روايات التوراة والمشنا والتلمود أن اللهج بيت المقدس إنما جاء متأخرا بعد عصر إبراهيم وعصر موسى بزمان طويل ، وأنه جاء ، مع عصر المملكة الإسرائيلية وعملت فيه السياسة عملها المعهود .

فبعد موسى بعدة قرون بقيت أورشليم في أيدي اليوسيين ، واستولى بنو بنيامين على جبرتها ولكنهم لم يطردوا منها اليوسيين ... «فسكن اليوسيون مع بنى بنيامين في أورشليم إلى هذا اليوم» أى إلى الأيام التى كتب فيها سفر القضاة من العهد القديم .

ثم تغلب بنو يهوذا على المدينة فدمروها وأحرقوها ولم يقيموا فيها ، وعاد اليوسيون فجددوا بناءها وسكنوها إلى أيام الملك شاول ، ثم استولى عليها داود فاتخذها عاصمة ، وبني فيها سليمان هيكلها المشهور .

وبعد هذا جاء ملك من ذرية إبراهيم وهو «يهواش» ملك إسرائيل فهدم سور أورشليم .. وأخذ كل الذهب والفضة وجميع الآنية الموجودة في بيت الرب وفي خزائن بيت الملك والرهناء ورجع الآنية الموجودة في بيت الرب وفي خزائن بيت الملك والرهناء ورجع إلى السامرة^(٢) ... ثم اضطجع يهواش مع آبائه ، أى مات مرضيا عنه ..

(٢) الإصحاح الرابع عشر من سفر الملوك الثانى .

فلم يكن لأورشليم هذا الشأن في حياة إبراهيم ولا في حياة موسى ، ولم يكن لها هذا الشأن من القداسة بين جميع بنى إسرائيل حتى في عهد داود . أما «الجنوب» المسكوت عنه فقد كان له شأنه من القداسة إلى أيام أرميا وما بعدها ، وكانت كلمة «تيمان» مرادفة لكلمة الحكمة والمشورة الصادقة ، وهى تقابل كلمة «يمن» فى اللغة العربية بجميع معانيها ، ومنها الإشارة إلى الجنوب . ففى سفر التثنية يقال على لسان موسى : «جاء الرب من سيناء وأشرق لهم من جبل السعير» .

وفى سفر حبقوق : «الله جاء من تيمان والقدوس من جبل فاران» .
وأوضح من ذلك قول أرميا متسائلا فى مراثيه : «ألا حكمة بعد فى تيمان ؟ هل بادت المشورة من الفهماء !» .

وأيسر ما يستوحيه طالب الحقيقة أن يتساءل : كيف يكون هذا الجنوب موصدا فى وجه إبراهيم ؟ وكيف يطوف الأقطار جميعا ولا ينفتح له الباب الذى لا موصد عليه ؟! .. إن كان أحد الطريقين مفتوحا أمامه فليس هو طريق بيت المقدس ، بل طريق الحجاز .

وفى هذا الطريق سلك الأنبياء ، وذكرت المصادر الإسرائيلية منهم من بلغ مدين ، وذكرت منهم من لعله أقام فى نجد أو لعله أقام وراءها من البلاد العربية .. ولم تذكر المصادر الإسرائيلية صالحا ولا هودا ولا ذا الكفل ولا غيرهم من الأنبياء ..

فموضع التساؤل هو السكوت عن الناحية ، وليس هو الذكر الذى توحى البداهة ، ويوحىه المعلوم من أطوار البعثات الدينية والرسالات النبوية .

ونقول : إن السكوت موضع تساؤل وهو فى الحقيقة غنى عن التساؤل ، لأنه معلوم السبب والغاية ، وحسبنا من التساؤل أن ينتهى بنا إلى سبب معلوم وغاية مرسومة ..
إنما العجب من ذوى الدعوى باسم البحث العلمى أن ينتظروا الخبر ممن يقضى على دعواهم كلها إذا روه ، ويثبت دعواهم كلها إذا نفوه .

ومن الذى يكتفى مسير إبراهيم إلى مكة إن لم يكتفه الذين ينقضون دعواهم كلها بإثبات ذلك المسير ؟

على أن الباحث الذى يتحرى المعرفة لا يصح أن يقف عند النفى ثم يسكت على ذلك ولا يحاول الإثبات ما استطاع ..

ها هنا رواية عن نشأة الكعبة فى الحجاز على عهد إبراهيم ، فمن ينكرها فعليه أن يثق أولا من أسباب إنكارها ، وعليه بعد ذلك أن يعرفنا بما هو أصح فى التاريخ وأولى بالقبول .

ونفرض أن إبراهيم لم يصل إلى الحجاز لأن المصادر الإسرائيلية لم تذكر رحلته إلى الحجاز ووقفت بها عند جيران وقادش وبلاد أدوم .

ونفرض أن هذا سبب كاف لنفى الرحلة من الوجهة العلمية ، فهذه الكعبة قائمة تحتاج إلى بان بينها ، فمن الذى بناها ؟

إن روايات هؤلاء القوم الأميين - قوم مكة فى الجاهلية - تذكر لنا إن مكة عمرت قديما بأناس من اليمن ثم أناس من النبط ، وكل معلوم عن أحوال الحجاز يعزز هذه الروايات ، فإن أقام مقيم فى مكة فسيبيله أن يأتى إلى وسط الحجاز من الطرفين ، وهما طرف اليمن فى الجنوب وطرف النبط فى الشمال ..

لكن أهل اليمن - فى اليمن - لا يخلقون لغير بلادهم قداسة تعفى^(٣) على شأنها بين الشعوب العربية ، وقد حدث منهم غير مرة أنهم نظروا إلى الكعبة نظرتهم إلى منافس خطر فهموا بهدمها وتحويل الحجاج إلى معبد يقوم عند العرب مقامها .

أما النبط فى الشمال فمكة هى طريقهم ولا مزاحمة عليها منهم ، وآثارهم الباقية فى البتراء تنطق بالمشابهة بينهم وبين الحجازيين فى العبادة واللغة والسلالة ، والنسابون من الحجاز يقولون : إنهم نبط ، وإنهم أخذوا الأصنام من النبط ، وجميع المصادر بعد ذلك تقول إن النبط هم ذرية نبات بن إسماعيل ..

ومن النظر العلمى أن يجتهد الباحث هذا الاجتهاد وأن يلتفت إلى كل باب من هذه الأبواب ، لأن الالتفات إليها واجب عليه ، ومن التقصير أن يكون أمامه باب واحد

(٣) تعفى : عفت الريح الدار محت آثارها .

يبحث فيه عن الحقيقة التاريخية ثم يهمله ليستخرج منه غاية ما يخرج من الثبوت أو من الفرض والاحتمال .

أما الأمر الذى لا يتفق مع العلم ولا مع الواقع ، فهو القول بأن إبراهيم لم يذهب إلى الحجاز لأن المصادر الإسرائيلية خلو من هذا الخبر ، ثم يكتفى القائل بقوله فلا يضع أمامنا بديلا منه أولى بالأخذ به .

إن إبراهيم صاحب دعوة دينية ، وليس فى المصادر الإسرائيلية ما يدل على أنه قد صنع شيئا لنشر دعوته ، وكل ما ورد عنه فى هذا الكتاب أنه أقام مذبحا فى كل منزل من منازل الطريق ، ثم ترك البلاد جميعا فى رعاية الأحبار الذين كانوا مؤمنين بـ «إيل عليون» قبل وفوده إلى كنعان ، وليس فى ذلك مقنع لصاحب دعوة دينية يغادر دياره فى سبيل هذه الدعوة .

فأقرب ما يرد على الخاطر أن إبراهيم قد ذهب إلى حيث يصنع شيئا باقيا فى سبيل دعوته ، ولا مذهب له إذن إلى غير الحجاز ، وهذه هى تنمة السيرة التى لا بد منها فى حياة نبي ينتمى إليه سائر الأنبياء ، وإلا كانت نسبة الدعوة إليه من أعجب الأمور . وقد جاء فى المأثورات جميعا أن إبراهيم شهد عصر الكوارث والرجوم فى مدن فلسطين الجنوبية ، وبقيت آثار البتراء (سلع) إلى اليوم وفيها أنصاب من هذه الرجوم فى أماكن العبادة ، حفظوها تذكيرا لأنفسهم بقضاء الله لأنها هبطت من السماء عقابا للمذنبين .

ولم يذكر مصدر من المصادر أن إبراهيم كان يحمل معه حجرا من هذه الأحجار ، ولكنه إذا تعمد أن يقيم مذبحا باقيا على طريقته فالحجر من النيازك أحق أن يحتفظ به من سائر الحجارة . وليس من اعتساف^(٤) التفسيرات أن يقال أن الحجر الأسود نقل من البتراء عند بناء الكعبة ، وقد تبين بعد ذلك أنهم نقلوا كثيرا من طريق البتراء بعد اتخاذ الكعبة بيتا للأصنام قبل الإسلام ببضعة أجيال ، وليس من المسائل العرضية أن تتشابه الحجارة فى قوام تركيبها ، وهى تختلف فى بنيتها المعدنية والصخرية كما هو معلوم .

(٤) اعتساف : اعتسف الطريق : عدل عنه . والأمر : ركه بلا روية .

وربما سميت مكة وبكة باسم البيت الذى بنى فيها ، لأن البك والبكة كانا يطلقان على البيت فى اللغة السامية الأولى ، ومنها بعلبك بمعنى بيت البعل . وربما كانت من مادة القربان فى السبئية والحبشية لأنهم كانوا يطلقون المقربة على المحراب المقدس ، وبطليموس الجغرافى قد ذكرها باسم مكربة Macaraba نقلا عن أهل اليمن ، ولكن التصحيف هنا بعيد ، ولا تسمى البلدة باسم القربان فيها إلا إذا أصبحت محجة لقصّادها من المؤمنين بكعبتها ، وقد مضى على السبئيين زمن وهم يعيشون فى شمال الجزيرة ، فلم يذكروها بهذا الاسم فى أثر من الآثار .

وفى مقاييس الكعبة شاهد لا يجوز إهماله عند البحث فى أصل بنائها ، فإنها قد بنيت مرات كما هو معلوم ، وكان البناء فى كل مرة يحفظون على معالمها القديمة حيث أمكنت المحافظة عليها ، وقد تعذر عليهم أن يحافظوا على أبعاد جوانبها لدخول الحجر (بكسر الحاء) فيها تارة وخروجه منها تارة أخرى ، ولكنهم حافظوا على ارتفاعها كما جاء فى أكثر الروايات ، وارتفاعها الآن سبع وعشرون ذراعا أو خمسة عشر مترا^(٥) ولن تكون الخمسة عشر مترا سبعا وعشرين ذراعا إلا إذا كان الذراع بالمقياس المقدس عند قوم إبراهيم ، لأنه كما حققه الأستاذ جريفس Greaves الخبير المتخصص فى المقاييس الأثرية يزيد على واحد وعشرين قيراطا (بوصة) وثلاثة أرباع القيراط ، ويقاس بالتقريب عند مضاهاة الأبنية القديمة التى قدّرت بالذراع ..

هذه القرائن المتجمعة يجب أن تستوقف نظر الباحث المنزه عن الغرض ، وأيسر ما فيها أنها تدفع الغرابة عن رحلة إبراهيم إلى الحجاز ، وأنها هى وحدها تحقق له صفة العمل على الدعوة الدينية .

وقد جاء الإسلام مثبتا رحلة إبراهيم إلى الحجاز ، وأثبتها ولاشك بعد أن ثبتت مع الزمن المتطاوّل ، لأن انتساب أناس من العرب إلى إبراهيم قد سبق فيه التاريخ كل اختراع مفروض ولو تمهل به التاريخ المتواتر حتى يجوز الاختراع فيه لأنكرت إسرائيل انتساب العرب إلى إبراهيم ، وأنكر العرب أنهم أبناء إبراهيم من جارية مطرودة ، وليس هذا غاية ما يدّعيه المنتسب عند الاختراع .

(٥) الرحلة الحجازية تأليف لبيب البتانوى .

الرسالة

إن تاريخ الأديان لا يرسم لنا خطا واحدا يفصل بين عهدين كلاهما مخالف للآخر كل المخالفة .

فما من عقيدة دينية ظهرت للناس طفرة بغير سابقة ، وما من عهدين من عهود الأديان إلا وبينهما تمهيد وتعقيب ، ولكن الأمانة التي اضطلع بها الخليل إبراهيم حادث جديد لم تعرف له سابقة فيما وعيناه من تاريخ الدين ..

وذلك الحادث الجديد هو أمانة الرسالة النبوية : أمانة نفس حية تخاطب نفوسا حية باسم الإله الذى يتوجه إليه عباده فى كل مكان .

أمانة نفس تخاطب النفوس ، ولا تخاطبهم من وراء المحاريب والهياكل ، ولا بسلطان من نظام الدولة أو نظام الكهانة ، ولكنها نداء ضمير إلى ضمير ..

وهذه هى الدعوة التى قلنا أنها تستلزم وجود «هداية شخصية» أو تستلزم وجود إبراهيم متصلا بمن بعده ، لأنها سلاطة من دعوات لا يتصورها العقل على غير مثالها الفريد فى تواريخ الأديان .

ولولا أن الشكوكيين باسم البحث والنقد يعملون عمل الآلات فى شكهم ، وفى بحثهم ونقدهم ، لفهموا أن الشخصية الخرافية جائزة فى نظام الكهانات أو نظام هياكل الدولة ، لأنها نظم قائمة على «موظفين» دينيين ، يحل أحدهم محل الآخر بلا اختلاف ، ولكن الدعوة النبوية على المثال الذى بدأ به الخليل إبراهيم هى عمل لا غنى فيه عن الشخصية الحقيقية ولا عن التابع الذى ينعقد بين الشخصيات من سلاطة واحدة ، وما من حلقة فى هذه السلسلة الحية إلا وهى تتطلب الحلقة التى قبلها والتى بعدها على السواء ..

كانت دعوة إبراهيم هى الفتح الجديد فى تاريخ العقيدة .

فلم يبدأ إبراهيم عقيدة التوحيد ، ولم يبدأ عقيدة الفداء ، ولم يبدأ عقيدة البقاء ، ولكنه بدأ بالدعوة النبوية فاصطبغت العقائد بصبغتها ، حتى كأنها لم تسمع قط قبل ذلك في عهود الكهانات والهياكل .

وقد أصابت النكسة كل عقيدة نادى بها الخليل قومه في عصره ، فانقلبوا إلى عبادة الأصنام وجهلوا سر الفداء وسر البقاء ، ولكن البداءة قد بدئت وسارت في طريقها ، لولا أنها بدئت لما تبين أحد موضع النكسة فيما بعد ذاك ..

كان توحيد إبراهيم إيمانا بإله يعلو على ملوك الأرض ونجوم السماء ، ويتساوى عنده الخلق جميعا ، لأنه أعلى من كل عال في الأرضين أو في السماوات . ولكنه قريب من كل إنسان .

ولم يكن «يهوا» إله إبراهيم ، لأن قوم إبراهيم لم يذكروا يهوا من بعده قبل خروجهم إلى سيناء ، كما صرحت بذلك كتب التوراة الأولى .

ولكنه كان هو الإله «الإيل» وإليه ينسب ابنه إسماعيل .

وكان هو العلي «عليون» وعلى محرابه قُدِّم قربانه إلى ملكى صادق بعد نزوله بكنعان .

فهو إله لا فرق عنده بين وطن قديم أو وطن جديد ، ولا فضل لديه لعشيرة إبراهيم على عشيرة ملكى صادق ، ولا على غيرها من عشائر بنى آدم ، بغير التقوى والإيمان .

ان هذا التوحيد قد رفع مكانة الإنسان في ميزان الخليقة ، فليس في الكون إلا خالق ومخلوق ، وهو أشرف مخلوق عند الله ، بفضيلة واحدة : وهى فضيلة الضمير الذى يميز بين الخير والشر ، وعمل الخير هو وسيلته إلى الله ..

- جاء إبراهيم في مفترق الطريق بين استباحة القرابين البشرية وبين تحريمها .. ولكنها لم تحرم لأنها أغلى من أن تقدم ..
: وإنما حرمت لأن الله أرحم وأكرم ..

ورأى إبراهيم فى رؤياه أنه يؤمر بذبح ابنه ، وأعز ما فى الحياة عنده .

رأى ذلك وهو يعلم أن الأرباب تتقاضى عبادها مثل هذه الضحية ، وأن تقرب الأوائل من الأولاد والأوائل من كل نتاج حق مفروض على كل أسرة لرب الأوثان والأصنام .. أيكون إبراهيم أبخل على ربه من عابد الوثن ؟ .. أيكون الوثن أحق بالضحية من خالق الأرض والسماء ؟

أيرتاب إبراهيم في أمر الله وهو ينظر إلى شريعة العبادة من حوله ، وإن كانت شريعة شر وضلال !

إن العصيان هنا نزول بالإله الأعلى عن مرتبة الأوثان والأصنام .
فلتكن الطاعة تنزيها للإله الأعلى عن ذلك الإسفاف ، ويفعل الإله بالآباء والبنين ما يريد .

قال حكيم من حكماء الغرب^(١) : إن الدين هو الأمر الوحيد الذى يحق له أن يأمر الإنسان بما يناقض الأخلاق ، لأنه يرفعه أوجا بعد أوج فى معراج الخلق الشريف .. إن ذبح الأب وليده نقيض الرحمة .. ولكن إيمان الإنسان بعقيدة أعز عليه من ولده ومن نفسه غنيمة أقوم وأعظم من رحمة الآباء للأبناء .
فلا ينبغى أن يضمن الإنسان بشيء فى سبيل هذه العقيدة .

ولا ينبغى أن يبطل القربان بالإنسان لأن الله لا يستحقه كما استحقته أوثان الجهالة ، بل يبطل لأن الله أرحم وأعظم من أن يتقبله ، فهو أعظم وأكرم من الأوثان .
وارتفاع الإنسان بهذه العبادة هو ارتفاع آخر يضاف إلى ارتفاعه بالتوحيد والتنزيه .. ارتفاع من جانب القوة لا من جانب الضعف ، وسمو بالرحمة وبالعبادة إلى أعلى عليين ..

قلنا عن أيوب عليه السلام إن حياته كانت تربية دينية من تجاربها الأولى إلى ختامها ، فعلم فى ختامها ما لم يكن يعلمه فى أولها ، ولم يذكر البعث حين كان يتمنى الهبوط إلى الهاوية التى لا يصعد منها من هبط إليها ، ولكنه ذكره بعد اختبار طويل وبلاء شديد ، فقال : « بعد أن يفنى جلدى هذا ، وبدون جسدى أرى الله .. » .

(١) كيركجارد الدنمركى Kierkegard. (١٨١٣ - ١٨٥٥) .

ويصدق هذا القول على حياة إبراهيم في عقائده جميعا ، لأنه اختبر حياة الشرك واختبر شعائره وفرائضه ، وخلصت له الهداية بالخبرة والهداية الإلهية ..

وأصدق ما يكون ذلك على البعث خاصة ، فإنه لمن مواضع التأمل أن يكون إبراهيم هو النبي الوحيد الذى ذكر القرآن الكريم أنه سأل ربه كيف يحيى الموتى :

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ
تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَئِن لَّا يَظْمِنَنَّ قَلْبِي ﴾

ولم يرو القرآن الكريم خبرا كهذا عن نبي غير إبراهيم ، فإنه إذن لمن مواضع التأمل التى ينبغى أن يلتفت إليها من يصطنعون الاستقصاء ، باسم العلم والتاريخ ..
فالحق أن عقيدة البعث خفية فى كتب التوراة ، وأن خفاءها هذا دليل على أنها بقيت زمنا بعد إبراهيم مجهولة غير مفهومة .

وإذا اعتمدنا البحث التاريخى وحده لم يجوز فى العقل أن يكون إبراهيم قد ذهب إلى مصر وعاد منها ولم يسمع بعقيدة الحياة بعد الموت .

فمن ذرية إبراهيم يوسف وقد كان له صهر فى كهان المحارب المصرية ، ومنهم موسى وله علم بمدارس مصر وأسرارها ، وغير معقول أن يكون إبراهيم قد خرج من أرض الكلدان إلى مصر ولم يخطر له أن يسأل حكماءها فى أمر العقيدة ، وقد كانت فى الوجه البحرى حيث تنزل القبائل الوافدة - محارب كثيرة يتقرب منها ملوك الرعاة ويشتركون فى شعائرها مع رؤساء الدين ..

فلا يجوز فى العقل أن يكون إبراهيم قد ذهب إلى مصر وعاد منها ولم يسمع بعقيدة الحياة بعد الموت ، وأصوب من هذا أن نفهم أن كتب العهد القديم دوت بعد السبى أو نفى اليهود إلى بابل ، فطال العهد بينها وبين دعوة إبراهيم ، وطالت عصور النكسة بعد اختلاط العبادات الإلهية والوثنية ، ومنها عبادات بعل وعشتروت .

وساعد على خفاء العقيدة بالحياة بعد الموت أنها لم تورث عن إبراهيم مفصلة منتظرة عن سابقة متتابعة ، فجاز أن يكتب المدولون فى سفر الجامعة : «إن ما يحدث لبني البشر

يحدث للبهيمة .. كلاهما من التراب وإلى التراب يعود . من يعلم روح بنى البشر هل هي تصعد إلى فوق ؟ وروح البهيمة هل هي تنزل إلى أسفل .. إلى الأرض ؟! ولا شيء خير من أن يفرح الإنسان بأعماله . لأن ذلك نصيبه .. » .

وانقضت قرون قبل أن يسمع من دانيال «إن الراقيدين في تراب الأرض يستيقظون : هؤلاء للحياة الأبدية وهؤلاء إلى العار .. » .

وجاء عصر السيد المسيح ولما ينحسم الخلاف بين طوائف بنى إسرائيل التى تقول بالحياة الأخرى وطوائفهم التى تنكرها وتتحدى المؤمنين بها أن يؤيدها بسند من كتب التوراة . وضرب السيد المسيح المثل بالعازر والرجل الغنى ، وفيه إشارة إلى النعيم والعذاب بعد الموت ، فكان عقيدة من عقائد الأناجيل لم تتقرر على هذا الوجه فى كتب التوراة .

وقد مضى زهاء عشرين قرناً بين عصر إبراهيم وعصر المسيح ومضى زهاء أربعين قرناً بينه وبين هذا الزمن الذى غلب فيه أتباعه على أقطار الدنيا .. ولكن أمراً ابتدئ قبل تلك القرون لم يكن لينتهى إلى هذه النهاية لو لم يبدأ ذلك الابتداء ..

ولم يكن ذلك الأمر عقيدة التوحيد أو عقيدة الفداء أو عقيدة الثواب والعقاب ، فقبل ذلك ما سمع الناس بتلك العقائد على نحو من الأنحاء ..

ولمّا سُمّي أبا الأنبياء لأنه كان رائد الدعوة النبوية فى العالم الإنسانى بأسره ، وكأنها الرسالة الخاصة من خالق الكون إلى كل مخلوق من بنى آدم وحواء ..

المعجزة

قلنا فى صدر هذه الرسالة أن الاهتداء إلى عقيدة التوحيد كان فتحا علميا صحح نظر الإنسان إلى الكون والحياة ولم يكن قصاراه^(١) أنه فتح دينى يصحح إيمانه واعتقاده ... «لأن حقائق الكون الكبرى لن تنكشف لعقل ينظر إلى الكون كأنه أشتات مفرقة بين الأرباب ، يتسلط عليها هذا بإرادة ويتسلط عليها غيره بإرادة تنقضها وتمضى بها إلى وجهة غير وجهتها ، فلم يكن التوحيد عبادة أفضل من عبادة الشرك وكفى . بل هو علم أصح ونظر أصوب ومقياس لقوانين الطبيعة أدق وأوفى ...» .

ونقول فى ختام الرسالة أن الإيمان بإمكان المعجزة فتح كفتح عقيدة التوحيد ، لأنه يخلص العقل من حجر الحالة الواحدة التى تغلق عليه أبواب الاحتمال غير باب واحد ، هو الواقع المحدود كما يراه .

إن عقل الفيلسوف «ديكارت» قد نظر فى الممكنات والمستحيلات فتقرر عنده أن تغيير الحقائق الرياضية نفسها ممكن غير مستحيل ، وأن تغيير العقل الذى ندرك به تلك الحقائق ممكن كذلك غير مستحيل .

وعلماء العصر قد تخلصوا فى ربة^(٢) القوانين التى سميت زمنا بقوانين الطبيعة ، ووقر فى أذهان أجيالها أنها تقيد الظواهر الطبيعية ، فلا يستطيع العقل أن يفسرها بغيرها ..

فالقانون الطبيعى اليوم فرض من فروض ، وقد تصلح الجاذبية زمنا لتفسير حركات الأفلاك ، ثم تأتى النسبية فيثبت لبعض العلماء أنها أصلح لتفسيرها من الجاذبية . ومهما يبلغ من دقة القانون الطبيعى فهو لا يحصر كل حقيقة ولا بد من جزء غير محصور موكول إلى التقدير والترجيح .

والإيمان بإمكان المعجزة نظر متصرف يصل إليه المؤمن بعقيدته ولم يبلغ مبلغ ديكارت فى عمق الفلسفة أو مبلغ العلماء فى تمحيص القوانين الطبيعية .. فإذا سأل

(١) قصاراه : القصارى : الغاية والمضى . (٢) ربة : الربة بكسر الراء عروة فى حبل تجعل فى عنق الهيمة أو يدها تمسكها .

سائل : هل يمكن أن تجرى المادة على غير هذه الصورة ؟ فالذى يقول بالإمكان أصدق نظرا ممن يجيب بالاستحالة والامتناع ، وأصوب في وزن الكون جملة واحدة ممن يفرضون عليه صورة محدودة من أقدم آبادة إلى غاية آزاله ، إن كانت للآزال غاية فالمعجزة ممكنة وليست مستحيلة .

لأن مواد الكون كله ترجع إلى أصل واحد ، وليست خصائص هذه المواد مجعولة فيها بإرادتها وليست كل خاصة منها مستقلة عن سائرها ، فإذا جاز أن يتشكل الأصل الواحد بجميع هذه الأشكال فاختلافها جائز في أحوال غير هذه الأحوال ، ولا وجه على الإطلاق للجزم باستحالة هذا الاختلاف .. إن الذى أودع في الأصل الواحد كل هذه الصور قادر على أن يودعه صوراً أخرى .. وعلى الذى يجزم بالاستحالة أن يقيم الدليل . أما القائل بالإمكان فالواقع هو دليله الذى يقيس عليه .

فليس المقياس الحق للمعجزة أن تسأل : هل هي ممكنة أو غير ممكنة ؟ كلا بل المقياس الحق أن تسأل عن حكمتها ولزومها ، فإن الذى يدبر الكون كله يتنزه عن العبث ، فلا يصنع شيئاً لغير حكمة ، ولا تفوت هذه الحكمة إدراك الناس ما داموا هم المقصودين بإدراكها .

ذلك هو مقياسنا للمعجزات ، وذلك هو المقياس الذى اعتمدناه في كتابتنا عن الرسل والدعوات الدينية ، وخلاصته التى نعيدها في هذه السيرة أن دعوة إبراهيم تفسرها حوادث عصره وتاريخ قومه من قبله ومن بعده ، وإرادة الله في هذه الحوادث هي إرادة الله في كل معجزة ، فليس في القول بهذه أو بتلك إخلال بقدرة الله على جميع الحالات . ونحن لا نستحسن أسلوب المفسرين الذين يفترضون الفروض لتيسير قبول المعجزة ، فإن المعجزة متى وقعت لابد أن تكون معجزة ، ولا بد أن يكون الناس في النظر إليها بصراء بحقيقتها غير مخدوعين فيها .

فالإيمان الصحيح أن المعجزة ممكنة ، والإيمان الصحيح أنها ممكنة لحكمة ..

ومن الحق أن نبرز حكمة الله في الحوادث كما نبرزها في المعجزات ، وهذا الذى نصنعه في دراسة الدعوات الدينية ومنها دعوة الخليل .

خاتمة المطاف

وينتهي المطاف بقصة الخليل إلى العصر الحاضر .
وينتهي إلى العالم الحديث وفيه ألف مليون إنسان ، يقرأون قصتهم وقصة آبائهم
وأجدادهم في العقيدة الإلهية حين يقرأون قصة الخليل .
ومن مبدئها كان مبدؤهم في الإيمان بالوحدانية .
ومن مبدئها وهي تمتزج بكل ما استطاع آباؤهم وأجدادهم أن يمزجوها به من
صوابهم وخطئهم ، ومن علمهم وجهلهم ، وصدقهم ووهمهم ، ومن أفكارهم
وأساطيرهم ، ومن كل ما يفقهون وما لا يفقهون تراث ضخم غاية في الضخامة .
فكيف انتهى به المطاف بعد أربعة آلاف سنة أو دون ذلك أو فوق ذلك بقليل ؟ ..

كيف توزن كفتاه : كفة الصواب والعلم والصدق والإنكار ، وكفة الخطأ والجهل
والوهم والأساطير .. ؟

إنها النفس البشرية بما لها من قوام صالح وغير صالح .
وإنها لن تنفصل شطرين يوضع أحدهما في كفة ويوضع الآخر في كفة تقابلها ..
بل نخذها جملة أو انبذها جملة ، ووازن بين العُثم والخسارة في الحالتين ..
ومن يفطن لما حوله يفطن لهذا الشأن في كل عقيدة عظيمة وكل فكرة عظيمة وكل
فاتحة عظيمة تتلوها الخواتيم على قدرها من العظمة .
فالنوع البشرى لم يشرب قط فكرة عظيمة مع جرعة ماء ، ولم يستكمل عقيدة
عظيمة بين ليلة وصباح .

وندع الغيب وعلوم الأبد وننظر إلى الدنيا المشهودة ومادتها التي تتناولها الأيدي كل

فمن أقدم القدم نظر الإنسان في بنية المادة ، ثم انقضى عشرون ألف سنة يصيب فيها ويخطيء ، ولما يدرك خصائص الذرة جميعا ، ولما يفقه من خصائصها التي عرفها سرا لها وراء القشور .

وندع الزمن وتياراته الخفية ، وننظر إلى المكان وتياراته التي تقاس وتُكال ..
يهبط ماء النيل ماء طهورا من السماء ، ويحترق الثرى فيأخذ من كل ما فيه من تراب وأذى ومن صفاء وكدر ، ويستفاد من الخليط كما يستفاد من الصفاء ..
وهكذا كل ما يعبر طبيعة الإنسان وطبيعة الأرض ، وطبيعة الدنيا وما فيها من أتربة الزمان وأتربة المكان ..

تقبلها جملة أو ترفضها جملة ، وتوازن بين الغنم والخسارة في الحالتين .
وازعـم-إن شئت-أنه غنم أنت مخدوع فيه ، ولكن تزعم أيضا أنك مخدوع في حب حياتك فليست هي أفضل حياة . مخدوع في حب نسلك فليس هو أولى بالبقاء في جميع الأحياء .. مخدوع في هذه الألوان والأصوات فليست هي ألوانا ولا أصواتا ولكنها هزات في الفضاء أو هزات في الهواء ، وأنت مع هذا لا تعرف شيئا ما لم تعرفها بهذه الأسماء ..

ولقد مرّت بنا في أبواب هذه الرسالة أخلاط من طبائع الملايين يمزجون بها عقائد الروح وأقداس الضمير ، ولا ينفصل المزيج من المزيج في روح ولا ضمير ..

من يقبلها جملة يبقى له تاريخ الإنسان كما كان وكما هو الآن ومن يرفضها جملة ماذا يبقى لديه ؟

إن عليه أن يذكر ماذا يرفض ليذكر ماذا يبقى .

إنه لا يرفض الدنيا بتواريخ الدول والحضارات وكفى ..

إنه ليرفض هذه ويرفض معها كل بارقة أمل ، وكل نفحة عزاء ، وكل هاجسة سر ، وكل ركن من أركان الثقة والعزيمة أخذه الإنسان من الدين وأخذ منه أعمالا وأحلاما

وخلائق وأطوارا وبواعث وأفكارا لا تحصى الأوراق كما تحصى تواريخ الدول والحضارت .

ولا يزال في جوانب الأرض من يعبد الحجر ...
ولا يزال في جوانب الأرض من يقدح النار من الحجر ...
ولا غضاضة من هذا وذاك على ودائع الكهرباء في الكون ، ولا على عقيدة التوحيد في أعلى مراتب التنزيه .

وإن في العالم اليوم لمن يعيش فيه وكأنه لم يولد فيه إنسان يسمى إبراهيم .

وربما بقي في العالم شبيه هذا الرجل بعد ألف سنة .
بل ربما كان هذا الرجل خيرا من ألوف يضلون بالنبوءات والأنبياء حيث يهتدى المهتدون .

ولكنهم يسقطون من الحساب .
ويذكر في الحساب ألوف الملايين في مائة جيل ، يقرأون قصة ضمائرهم حين يقرأون قصة إنسان واحد مضى ولم يمض لسيله ، بل مضى على سيله دعاة وهداة ، ولا يزالون ماضين وحاضرين .

أليس هذا الإنسان حبيب الإنسان ؟

أليس هذا الإنسان حبيب الرحمن ؟

فهرس

٣ خليل الرحمن و خليل الإنسان
١٣ المراجع الإسرائيلية
٢٩ تعقيب على. مراجع العهد القديم
٤٤ المراجع المسيحية
٦٣ المراجع الإسلامية
٨٤ مراجع الصابئة
٩١ مصادر التاريخ القديم
١٠٤ تذييل
١١٤ الأحافير والتعليقات
١٢٤ اللغة
١٣١ مدن القوافل
١٤٥ النبوة
١٥١ أنبياء من غير بنى إسرائيل
١٥٦ العقائد والشعائر
١٧٠ الخلاصة
١٧٤ العصر
١٧٧ النشأة
١٨٢ الجنوب
١٨٨ الرسالة
١٩٣ المعجزة
١٩٥ خاتمة المطاف

رقم الإيداع : ٩٣/٩٦٢٤ ٩٣/٩٦٢٤ I.S.B.N 977-14-0356-7



